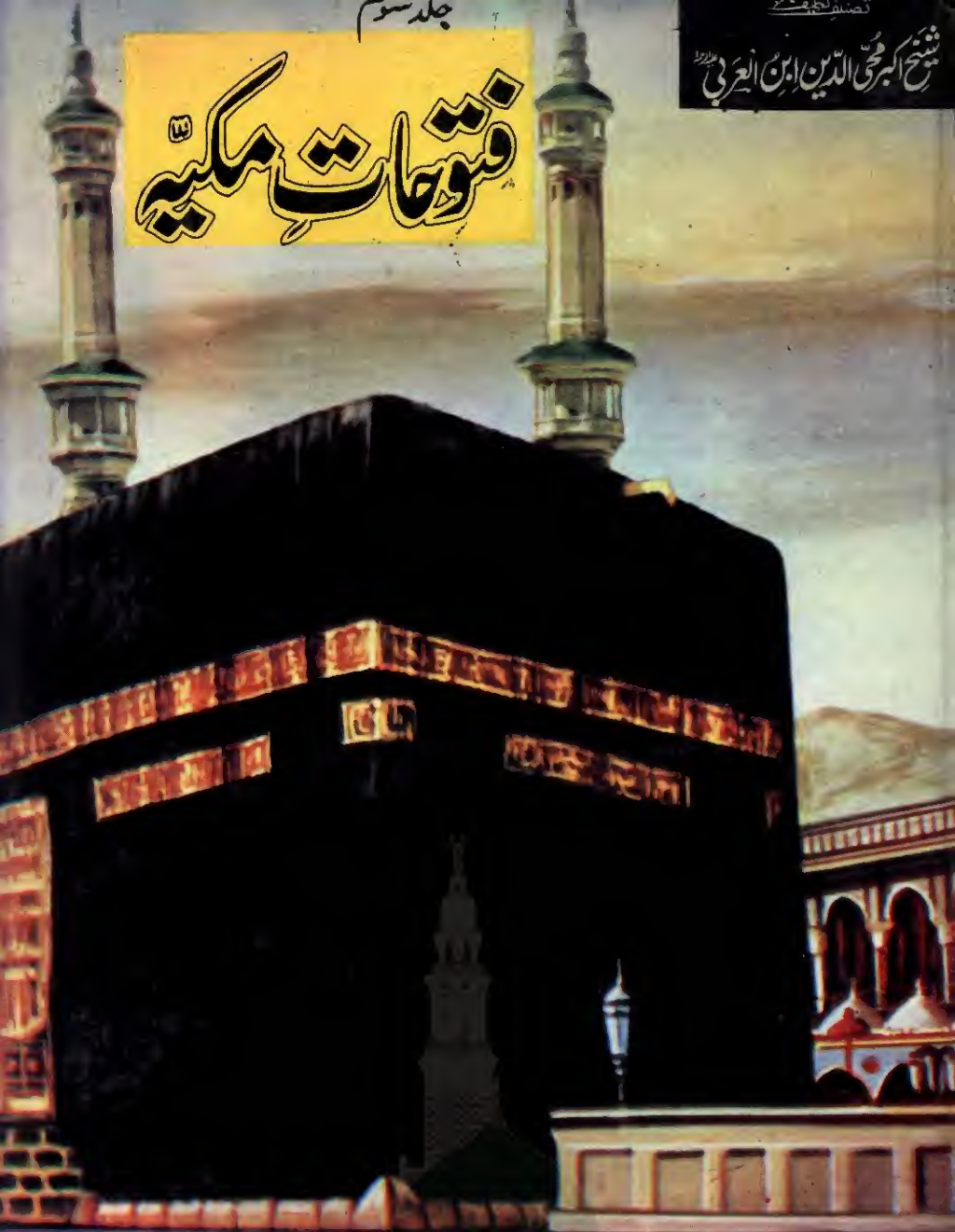


جلد سوم

تشیخ اکبر مکی الدین ابن العربی

# فتوحات مکیہ



علی برادران تاجران کتب ارشد ماریٹ جھنگ بازار فیصل آباد

www.KitaboSunnat.org









جلد حقوق بحق مترجم محفوظ ہیں

جلد سوم

# فتوحاتِ مکِیہ

تالیف: علامہ نسیب بن شافعیہ شافعیہ رحمہ اللہ  
تصحیف: حضرت امام ابن الکمالین شیخ ابراہیم بن طائی ابن عربی البصری

ترجمہ

حضرت علامہ حکیم چشتی فیصل آباد

ناشران

علی برادران تاجران کتب

نزد جامعہ رضویہ ارشد مارکیٹ جھنگ بازار فیصل آباد



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فتوحات مکیہ جلد سوم  
شیخ الاکبر محی الدین ابن عربی  
علامہ صائم ہشتی  
۱۰ اشوال المکرم ۱۴۱۲ھ  
ایک ہزار  
علی اکبر

علم دین - شبیر حسین  
بلاستن ۳۰۴  
مع متن ۳۴۸  
۱۲۰ روپے

کتاب  
مستف  
مترجم  
تاریخ اشاعت  
تعداد  
طابع  
مطبع  
کاتب  
صفحات  
صفحات  
ہدیہ

ناشر

علی برادران ارشد مارکیٹ طھنگ بازار فیصل آباد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



# فہرست مضامین

| صفحہ | عنوان                        | صفحہ | عنوان                       |
|------|------------------------------|------|-----------------------------|
| ۲۱   | پہلے پیدا ہونے والے فرشتے    |      |                             |
| ۲۳   | صبح کی روشنی جیسے فرشتے      |      |                             |
| ۲۳   | کرسی کو عرش میں پیدا کیا     |      |                             |
| ۲۴   | تیسرا مسئلہ                  |      |                             |
| ۲۵   | اہل سعادت اور اہل شقاوت      |      |                             |
| ۲۶   | چوتھا مسئلہ                  |      |                             |
|      |                              |      | تیرھواں باب                 |
|      |                              | ۱۷   | حاصلان عرش کی معرفت کا بیان |
| ۲۸   | چودھواں باب                  | ۱۸   | حاصلان عرش کی تعداد         |
|      |                              | ۱۹   | عرش مرتبوں کا نام ہے        |
| ۲۹   | دجی کے دو حال                | ۱۹   | مراتب کی صورتیں             |
|      | خاتم ولایت خاتم رسالت کی امت | ۲۰   | چار مسائل                   |
| ۲۹   | میں ہوگا                     | ۲۰   | پہلا مسئلہ صورت             |
| ۳۰   | نظیر محمدی کیلئے خطاب        | ۲۱   | خدا کہاں تھا؟               |
| ۳۱   | حدیث کی صحت کا معیار         |      |                             |



| صفحہ | عنوان                             | صفحہ | عنوان                          |
|------|-----------------------------------|------|--------------------------------|
| ۵۴   | پیر کے دن کا علمی امر             | ۳۲   | اولیاء کرام کا علم             |
| ۵۴   | بدھ کا علمی امر                   | ۳۳   | بنی اسرائیل کے انبیاء جیسے     |
| ۵۵   | جمرات کا علمی امر                 | ۳۵   | اسرارِ علوم کے محافظ           |
| ۵۵   | جمہ کا علمی امر                   | ۳۶   | پہلی امتوں کے اقطاب            |
| ۵۶   | ہفتہ کا علمی امر                  |      | مدادی العلوم                   |
| ۵۸   | نقطہ کا قرینہ کرہ زمین ہے         | ۳۹   | پندرہواں باب                   |
| ۵۹   | آدم کا ساتواں مرتبہ ہے            |      | صاحب راز قطب و امام            |
| ۶۰   | وہ اپنے ہیکل میں تھا              | ۴۰   | سونے کی تلاش کیوں              |
| ۶۰   | اس کا جانشین کون تھا              | ۴۱   | کیما کا مقصد                   |
| ۶۱   | جانشین کا جانشین                  | ۴۲   | بیماری کیوں ہوتی ہے            |
| ۶۲   | کیا وہ حضرت لقمان تھے             | ۴۳   | وہ مردوں کو زندہ کرتا تھا      |
| ۶۲   | انسان مجموعہ عالم ہے              | ۴۴   | صاحب مقام شاگرد                |
| ۶۳   | سولہواں باب                       | ۴۵   | قاضی قرطبہ سے ملاقات           |
| ۶۵   | شیطان کدھر سے حملہ کرتا ہے        | ۴۶   | ابدال سات ہیں                  |
| ۶۶   | علوم نور                          | ۵۰   | محیط کا تقرب                   |
|      | علوم کشف اور شیطان کا پیچھے سے    | ۵۰   | آخرت کی خواہشات جائز ہیں       |
| ۶۶   | حملہ کرنا                         | ۵۱   | فلک کا دورہ خلا کو پُر کرتا ہے |
| ۶۸   | اگر شیطان کا حملہ دائیں طرف سے ہو | ۵۲   | ابدال کے علوم و اقوالیم        |

| صفحہ | عنوان                             | صفحہ | عنوان                         |
|------|-----------------------------------|------|-------------------------------|
| ۹۷   | اٹھارہواں باب                     | ۷۱   | اگر شیطان بائیں طرف سے آئے    |
| ۹۸   | تہجد گزار کون ہے اور اُس کا اسم   | ۷۲   | سوفسطائیہ کی تبلیہ            |
| ۱۰۰  | تہجد گزار کی نیند اور نماز کا اثر | ۷۳   | قوتِ جاذبہ اور بیماری کا آنا  |
| ۱۰۱  | تہجد گزاروں کا صلہ                | ۷۴   | قویٰ کا محل                   |
| ۱۰۳  | تہجد گزار کے لئے علوم             | ۷۵   | چکھنے والا                    |
| ۱۰۴  | تہجد گزار محسوس ہوتا ہے           | ۷۶   | علم کون اور علم مرتبہ         |
| ۱۰۶  | انیسواں باب                       | ۷۷   | رویت باری تعالیٰ              |
| ۱۰۷  | علم کا زیادہ ہونا                 | ۷۸   | اوتاد و ابدال                 |
| ۱۰۸  | اسمِ ظاہر کی تجلی                 | ۷۹   | اوتاد کے مقامات               |
| ۱۰۹  | اسمِ باطن سے تجلی نہیں ہوتی       | ۸۰   | اوتاد کے علوم                 |
| ۱۰۹  | اگر عالم شریعت ہے                 | ۸۱   | اوتاد کے علوم کا تعین         |
| ۱۱۰  | صاحبانِ کشف                       | ۸۳   | ستر احوال باب                 |
| ۱۱۰  | علمِ حال کا حجاب                  | ۸۵   | اُس کی ہر روز نئی شان ہے      |
| ۱۱۱  | علم کی کمی کا باعث کیا ہے         | ۸۶   | علومِ کوثر                    |
| ۱۱۲  | علوم کی تجلی کی کمی بیشی          | ۸۷   | علومِ الہیہ کے اتصالات        |
| ۱۱۲  | بارگاہ سے نکلنے کے بعد            | ۸۸   | درست عقلی دلیل                |
| ۱۱۳  | معراج انسانی کے مدارج             | ۸۹   | خدا کے ساتھ علم کی اقسام      |
| ۱۱۴  | عبدِ عبد ہے ربِّ رب ہے            | ۹۵   | اسماء و صفاتِ الہی اشیاء نہیں |



| صفحہ | عنوان                               | صفحہ | عنوان                        |
|------|-------------------------------------|------|------------------------------|
| ۱۳۲  | فردیت کے علاوہ نتیجہ نہیں           | ۱۱۲  | خدا کے سوا ہر موجود مرکب ہے  |
| ۱۳۴  | اصل فاعل خدا ہے                     |      |                              |
| ۱۳۵  | اہل حق کا مذہب                      | ۱۱۶  | بیسواں باب                   |
|      | وجود کائنات فردیت سے ہے             | ۱۱۷  | علم عیسوی پھونک ہے           |
| ۱۳۶  | احدیت سے نہیں                       | ۱۱۹  | خدا کو خدا سے دیکھتے تھے     |
| ۱۳۸  | بائیسواں باب                        | ۱۲۰  | خدا ہی اپنی حد بیان کرتا ہے  |
|      |                                     | ۱۲۱  | کلمات حروف سے بنتے ہیں       |
| ۱۳۸  | علوم الہیہ کے علاوہ علوم ترکیبی ہیں | ۱۲۱  | حضرت عیسیٰ روح ہیں           |
| ۱۳۹  | مراتب اہیات کی تعداد                | ۱۲۲  | حروف کی لمبائی چوڑائی        |
|      | منزلوں کے اقاب اور اُن کے           | ۱۲۳  | نوکے بند سے کاٹھوں گُن سے ہے |
| ۱۴۰  | اقطاب کی صفات                       | ۱۲۴  | اہل جہنم کے عذاب کا دورانیہ  |
| ۱۴۲  | اُن کے احوال کا ذکر                 | ۱۲۵  | اہل جہنم پر رحمت             |
| ۱۴۳  | اُن کی صفات کے احوال                | ۱۲۷  | یہ مدت ہمیشہ رہے گی          |
| ۱۴۳  | اہیات منازل کا بیان                 |      |                              |
| ۱۴۴  | غلام اس تعریف کا مستحق نہیں         | ۱۲۹  | اکیسواں باب                  |
| ۱۴۶  | خدا ہی رزق دے سکتا ہے               | ۱۳۰  | یہ ایسے ہی ہو گا             |
| ۱۴۷  | منزلوں کا حال                       | ۱۳۱  | اشیاء یا مفرد میں یا مذکر    |
|      | کشادہ زمین کی دلچسپ اور             | ۱۳۳  | پیدائش عالم سبب سے ہے        |
| ۱۴۷  | انوکھی منزل                         | ۱۳۳  | حرمت کے اور سبب بھی ہیں      |



| صفحہ | عنوان                                  | صفحہ | عنوان                        |
|------|--|------|------------------------------|
| ۱۴۲  | منزل وعید                              | ۱۴۸  | منزل لغز کے معنی             |
| ۱۴۳  | منزل امر                               | ۱۴۹  | جوارادہ ہوگا وہی ملے گا      |
| ۱۴۵  | منزلوں کی خاص صفات                     | ۱۵۰  | منزل دعا                     |
| ۱۴۷  | امٹار و علم اجسام                      | ۱۵۱  | منزل افعال                   |
| ۱۴۸  | انیس منزلوں کے فطائر                   | ۱۵۲  | افعال دو قسم کے ہیں          |
| ۱۴۸  | امام مبین نے گھیرا ہوا ہے              | ۱۵۳  | منزل ابتداء                  |
| ۱۴۹  | اللہ تعالیٰ کے شکر                     | ۱۵۵  | منزل تنزیہ                   |
| ۱۸۳  | تیسواں باب                             | ۱۵۴  | منزل تقریب                   |
| ۱۸۵  | وہ محسوس محفوظ ہیں                     | ۱۵۸  | منزل توقع                    |
| ۱۸۵  | خرق عادات سے مشہور نہیں ہوتے           | ۱۵۹  | منزل برکات                   |
| ۱۸۶  | یہ سیاہ روہوتے ہیں                     | ۱۶۰  | منزل اقسام و ایلاء           |
| ۱۸۸  | حضرت ابو بکر کا رونا                   | ۱۶۲  | عالم انیت                    |
| ۱۸۸  | ولی اپنا اختیار خدا کے سپرد کر دیتا ہے | ۱۶۳  | منزل دھور                    |
| ۱۸۹  | یہ لوگوں میں رہتے ہیں مگر؟             | ۱۶۴  | منزل لام الف                 |
| ۱۹۰  | وہ اللہ کے ساتھ ہوتے ہیں               | ۱۶۵  | لام اور الف کا ملاپ کیسے ہے؟ |
|      | تتمہ شریفہ                             | ۱۶۸  | منزل تقریر                   |
| ۱۹۳  | چوبیسواں باب                           | ۱۶۹  | منزل مشاہدہ                  |
| ۱۹۴  | جواب دو جواب                           | ۱۷۰  | منزل الف                     |
|      |  | ۱۷۲  | منزل استخبار                 |

| صفحہ | عنوان                                | صفحہ | عنوان                                    |
|------|--------------------------------------|------|--|
| ۲۱۱  | پچیسواں باب                          | ۱۹۶  | خدا کا حکم بندے کی دعا                   |
| ۲۱۲  | حیاتِ خضر علیہ السلام                | ۱۹۷  | اسم نسبت سے قائم ہوتا ہے                 |
| ۲۱۳  | خضر علیہ السلام سے پہلی ملاقات       | ۱۹۸  | اللہ تعالیٰ بادشاہ ہے                    |
| ۲۱۳  | حضرت خضر علیہ السلام سے دوسری ملاقات | ۱۹۸  | معیتِ الہی کیسے ہے ؟                     |
| ۲۱۴  | تصدیق اس ملاقات کی                   | ۲۰۰  | خدا کہاں ہے ؟                            |
| ۲۱۵  | تیسری ملاقات ہوا میں                 | ۲۰۱  | اس مقام کے اقطاب                         |
| ۲۱۷  | حضرت خضر کا خرقة                     | ۲۰۲  | دو شریعتوں کا اشتراک                     |
| ۲۱۸  | حضرت خضر کا دوسرا خرقة               | ۲۰۳  | بیک وقت دو شریعتوں والے                  |
| ۲۱۸  | خرقة کیوں پہنتے ہیں ؟                | ۲۰۴  | خدا اجتماعِ ضدین پر قادر ہے              |
| ۲۲۰  | مردانِ خدا کی تقسیم                  | ۲۰۵  | حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت کیا ہوگی |
| ۲۲۱  | رجالِ طاہر کا تصرف                   | ۲۰۶  | حضرت عیسیٰ حضور کے صحابی ہونگے           |
| ۲۲۲  | رجالِ باطن کا تصرف                   | ۲۰۷  | دو حشر ہوں گے                            |
| ۲۲۳  | رجالِ حد کا تعارف                    | ۲۰۸  | مخصوص ختم کا مقام                        |
| ۲۲۴  | رجالِ مطلع کا تعارف                  | ۲۰۸  | انفاس کا تشق                             |
| ۲۲۵  | منزلوں کا راز                        | ۲۰۹  | ین سے رحمان کی ہوا                       |
| ۲۲۶  | ایک ہی حفاظت کرتا ہے                 | ۲۰۹  | انفاس کی تعداد                           |
| ۲۲۸  | پچیسواں باب                          | ۲۱۰  | صاحبِ منزل                               |
| ۲۲۹  | اللہ تعالیٰ کی مثالیں                |      |  |



| صفحہ | عنوان                            | صفحہ | عنوان                          |
|------|----------------------------------|------|--------------------------------|
| ۲۲۶  | خدا مدد کرتا ہے مدد مانگتا نہیں  | ۲۳۱  | یہ علم بڑے لوگوں کا ہے         |
|      | خدا بندے سے بڑھ کر قریب          | ۲۳۱  | ازل کیا ہے ؟                   |
| ۲۲۶  | ہوتا ہے                          | ۲۳۲  | ممکن محدود ہو یا موجود ممکن ہے |
| ۲۲۷  | یہ معارف اکتسابی ہیں             | ۲۳۳  | اولیت و آخر کا مفہوم           |
| ۲۲۸  | خامز میں منزلیں ہیں              | ۲۳۴  | حال کا راز                     |
| ۲۲۹  | حضرت موسیٰ کا نعلین اتارنا       | ۲۳۵  | حروف و اسماء کی تاثیر          |
| ۲۲۹  | خامز کی تقسیم                    | ۲۳۶  | حروف کی تاثیر کب ظاہر ہوتی ہے  |
| ۲۵۰  | خامز میں منزلیں طے کرنا          | ۲۳۷  | یہ علم اولیاء اللہ کا ہے       |
| ۲۵۱  | خامز میں نعلین کیوں نہیں پہنتے ؟ | ۲۳۷  | ظہور کائنات حروف سے ہے         |
| ۲۵۲  | نعلین کیا ہے ؟                   | ۲۳۸  | گرم سرد اور خشک و تر حروف      |
|      | حضرت موسیٰ نے نعلین کیوں         | ۲۳۹  | حروف تحریر زائل ہو سکتے ہیں    |
| ۲۵۲  | اتارے ؟                          | ۲۴۰  | حروف لفظی زائل نہیں ہوتے       |
| ۲۵۳  | خامز نور ہے                      | ۲۴۰  | سزا منکلم کو ہے کلمات کو نہیں  |
| ۲۵۳  | تیل چراغ کا مددگار ہے            | ۲۴۱  | حروف لفظیہ زندہ رہتے ہیں       |
| ۲۵۴  | اس کے قطبوں کے راز               | ۲۴۱  | حروف کی خاصیت کا ظہور          |
| ۲۵۵  | اٹھائیسواں باب                   | ۲۴۲  | قرآن مجید کی آیت کے اثرات      |
| ۲۵۶  | اللہ تعالیٰ نے کیسے سوال کریں ؟  | ۲۴۲  | ستا ئیسواں باب                 |
| ۲۵۶  | خدا مر کب نہیں                   | ۲۴۵  | عشق اول در دل معشوق کی مثال    |



| صفحہ | عنوان                                    | صفحہ | عنوان                             |
|------|--|------|-----------------------------------|
| ۲۴۱  | حضرت سلمان فارسی کا اعزاز                | ۲۵۷  | کیفیت کے ساتھ سوال                |
|      | اہلبیت کے گناہ بخش دیئے گئے ہیں          | ۲۵۸  | لفظ لم کے ساتھ سوال کرنا          |
| ۲۴۱  |  | ۲۵۹  | جن علماء نے جائز کہا              |
| ۲۴۲  | اہلبیت بخشے ہوئے اٹھائے جائیں گے         | ۲۶۰  | کیفیت میں اجازت دینے والے         |
| ۲۴۲  | اگر اہلبیت پر حد قائم ہو                 | ۲۶۰  | لم کے ساتھ اجازت سوال دینے والے   |
| ۲۴۳  | مومن کیا کرے؟                            | ۲۶۱  | غیر شرع لوگوں کا باعث کرنا        |
| ۲۴۳  | حضرت سلمان فارسی بھی پاک ہیں             | ۲۶۱  | خدا تعالیٰ سے مشابہت نہیں ہو سکتی |
| ۲۴۴  | جو خدا سے منسوب ہو جائے                  | ۲۶۲  | شرعی حکم سے اطلاق کیسے ہوگا؟      |
| ۲۴۴  | اہل بیت کی برائی کسی حال میں نہ کرو      | ۲۶۳  | خدا کی طرف لوٹا دو                |
|      | اہل بیت کا ظلم ظلم نہیں تقدیر الہی ہے    | ۲۶۳  | آیات مشابہات آزمائش ہیں           |
| ۲۴۴  |  | ۲۶۴  | الم ترکیف میں کیفیت               |
| ۲۴۷  | اسی میں خیر ہے                           | ۲۶۵  | معلوم یہ ہوا                      |
| ۲۴۹  | موت کا تقاضا یہ ہے                       |      | آنکھ سے نہیں فکر سے دیکھیں وہ     |
|      | اہل بیت کی محبت پر خدا کا شکر ادا کریں   | ۲۶۵  | مشابہہ ہیں                        |
| ۲۸۰  |  | ۲۶۷  | امنیۃ سوال باب                    |
| ۲۸۱  | اگر اہل بیت کی محبت نہیں تو              | ۲۶۸  | خلوق سے کنارہ کشی                 |
| ۲۸۱  | کیا تم پر اہل بیت کا کوئی حق نہیں        | ۲۶۹  | جب میں نے دنیا سے انقطاع کیا      |
| ۲۸۲  | اگر تم جان لیتے                          | ۲۷۰  | اہل بیت کو پاک کر دیا گیا ہے      |
| ۲۸۲  | اہلبیت سے محبت کرنے والے غرض کے بندے ہیں |      |                                   |

| صفحہ | عنوان                            | صفحہ | عنوان                             |
|------|----------------------------------|------|-----------------------------------|
| ۲۹۲  | انصاف کی نظر سے دیکھیں           | ۲۸۳  | قطبیوں کا علم علماء سے فزول تر ہے |
| ۲۹۲  | علم اسرار کا دروازہ بند نہیں     | ۲۸۴  | مکن ہے دوسری نس ہو                |
| ۲۹۵  | فاروق اعظم اس مقام کے قطب ہیں    | ۲۸۵  | یہ بھی اُن کا راز ہے              |
| ۲۹۶  | ایک بڑی مصیبت                    |      |                                   |
|      | صفات خداوندی کا بیان عقیدہ       | ۲۸۶  | تیسواں باب                        |
| ۲۹۷  | تشبیہ نہیں                       | ۲۸۷  | رکبان کون ہیں ؟                   |
| ۲۹۹  | اگر عالم ہے تو حاسد ہے           | ۲۸۸  | افراد کون ہیں ؟                   |
| ۲۹۹  | جس کے آگے صرف نبی کا قدم ہے      | ۲۸۸  | انسانوں کے افراد                  |
| ۳۰۰  | یہ علوم اولیاء کے ہیں            | ۲۸۹  | ذوق موسیقی و خضر                  |
| ۳۰۰  | جو اولیاء تصرف نہیں کرتے         | ۲۹۰  | یہ علم بھی دیکھیں                 |
| ۳۰۱  | حضرت غوث اعظم مامور فی القرون ہے | ۲۹۰  | حضرت ابوہریرہ کا علم چھپانا       |
| ۳۰۱  | وہ مقام عبودیت کا تحقق چاہتے ہیں | ۲۹۱  | حضرت عبداللہ ابن عباس کا قول      |
|      |                                  | ۲۹۲  | حضرت امام زین العابدین کا قول     |

# فہرست ابواب

## جلد سوم

| باب            | صفحہ       |
|----------------|------------|
| تیرھواں باب    | ۱۷ تا ۲۷   |
| چودھواں باب    | ۲۸ تا ۳۸   |
| پندرھواں باب   | ۳۹ تا ۴۳   |
| سولہواں باب    | ۴۴ تا ۸۲   |
| سترھواں باب    | ۸۳ تا ۹۶   |
| اٹھارھواں باب  | ۹۷ تا ۱۰۵  |
| انیسواں باب    | ۱۰۶ تا ۱۱۵ |
| بیسواں باب     | ۱۱۶ تا ۱۲۸ |
| اکیسواں باب    | ۱۲۹ تا ۱۳۷ |
| بائیسواں باب   | ۱۳۸ تا ۱۸۲ |
| تیسواں باب     | ۱۸۳ تا ۱۹۲ |
| چوبیسواں باب   | ۱۹۳ تا ۲۱۰ |
| پچیسواں باب    | ۲۱۱ تا ۲۲۷ |
| چھبیسواں باب   | ۲۲۸ تا ۲۴۶ |
| ستائیسواں باب  | ۲۴۷ تا ۲۵۴ |
| اٹھائیسواں باب | ۲۵۵ تا ۲۶۶ |
| انفیسواں باب   | ۲۶۷ تا ۲۸۵ |
| تیسواں باب     | ۲۸۶ تا ۳۰۲ |



لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ

اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں مگر وہ حسی و قیوم ہے

آل عمران آیت ۱





اللَّهُ

نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

اللہ آسمانوں اور زمین کا نور ہے

سُورَةُ نُورٍ آيَاتُ ۱۳۵

وَكَانَ  
اللَّهُ

بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا

اور ہر چیز پر اللہ کا قابو ہے

سُورَةُ النِّسَاءِ آيَةُ ۱۲۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

## تیرھواں باب

حاملانِ عرش کی معرفت کا بیان

|                             |                              |
|-----------------------------|------------------------------|
| والعرش والله بالرحمن محمول  | وہم ثمانية والله يعلمهم      |
| وأى حول الخافق ومعدرة       | محمد ثم رضوان ومالكهم        |
| جسم وروح وأقوات ومرتبة      | والحق بميكال اسرافيل ليس هنا |
| فذاهر العرش ان حقت سورة     |                              |
| والمستوى باسمه الرحمن مأمول |                              |
| واليدم أربعة ملغية، تحليل   |                              |
| وآدم وخليل ثم جبريل         |                              |
| سوى ثمانية غير بها ليس      |                              |
| والمعقول وهذا القول محمول   |                              |
| لولا ما جاء به عقل وتنازل   |                              |
| ما لم غير الذي ربيت تفصيل   |                              |

خدا کی قسم! عرش اور حاملانِ عرش جن کے ساتھ محمول ہیں اور یہ معقول بات ہے۔ مخلوق کی کون سی قوت و قدرت ہے۔ اگر وہ نہ ہوتا تو اس کے ساتھ عقل اور قرآن نازل ہوتا۔ یہ حاملانِ جسم و روح اور اقوات و مرتبہ ہیں۔ اس کے بغیر اس جگہ تفصیل مرتب نہیں ہوتی۔

اگر آپ اس کی سورت و منزلت کی تحقیق چاہتے ہیں تو یہی وہ عرش ہے اور اس کے ساتھ اسمِ رحمن کا استقویٰ ہے۔ اور وہ یعنی حاملانِ عرش آٹھ ہیں۔ اور اللہ انہیں جانتا ہے اور اس وقت چار ہیں۔ اس میں تحلیل نہیں ہو سکتی۔



یہ حاملان حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔ پھر رضوان اور ان کے مالک اور حضرت آدم و خلیل پھر جبریل علیہم السلام ہیں۔  
حضرت میکائیل کے ساتھ حضرت اسرافیل کا الحاق ہے وہاں ان آٹھ کے سوا اور کسی کو یہ عزت حاصل نہ ہوگی۔

### حاملان عرش کی تعداد

اے مخلص دوست اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی مدد فرماتے۔ جاننا چاہیے کہ عرش مطلقاً عربی زبان کا لفظ ہے اور اس سے مراد ملک ہے جب کسی بادشاہ کے ملک میں غل و اقح ہوتا ہے تو قل عرش الملک یعنی بادشاہ کا تخت متزلزل ہو گیا اور کبھی اس کا اطلاق سریر یعنی تخت کے معنوں میں ہوتا ہے۔ تو جب عرش ملک سے عبارت ہوگا تو اس کے اٹھانے والے اس کے ساتھ قائم ہوتے ہیں اور جب عرش تخت ہوگا تو اس کے اٹھانے والوں سے مراد اس کے پاتے ہوتے ہیں اور یادہ لوگ ہوتے ہیں جو اسے کندھوں پر اٹھاتے ہیں اور عرش اٹھانے والوں میں عدد داخل ہوتے ہیں۔

حضور رسالت آب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دنیا میں ان کی تعداد چار اور قیامت میں آٹھ مقرر فرمائی ہے۔ اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔

وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ الْحَاقَّةُ آیت ۱۷

ترجمہ:- اُس دن آپ کے رب کا عرش آٹھ پر ہوگا۔  
پھر فرمایا۔ وہ اس روز دنیا میں چار ہیں اور اس روز یعنی آخرت میں



## عرش مرتبوں کا نام ہے

ابن مسرہ الجبل جو کہ اہل طریق میں بہت بڑے عالم اور صاحب کشف و حال تھے نے ہم سے روایت بیان کی کہ عرش ملک پر محمول ہے اور وہ جسم و روح اور غذا اور مرتبہ میں محصور ہے۔

پس حضرت آدم اور حضرت اسرافیل علیہما السلام صورت پھونکنے کے لئے ہیں۔ حضرت جبریل علیہ السلام اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارواح کے لئے ہیں۔

حضرت میکائیل اور حضرت ابراہیم خلیل علیہما السلام ارزاق کے لئے ہیں۔ جناب مالک اور رضوان وعدہ و وعید کے لئے ہیں۔ اور ملک میں نہیں مگر جس کا ذکر ہو چکا ہے اور اغذیہ یہ حسی اور معنوی رزق ہیں۔

## مراتب کی صورتیں

جس کا ذکر ہم نے اس باب میں کیا ہے وہ ایک ہی طریقہ ہے اور اس کا معنی ملک ہے اس لئے کہ اس طریق میں اس کے ساتھ ایک فائدے کا تعلق ہے اور اسے اٹھانے والے اس کی تدبیر کے ساتھ قائمین سے عبارت ہوں گے۔ پس تدبیر صورت عنصریہ یا صورت نور یہ ہے صورت عنصریہ کے واسطے ایک روح تدبیر ہے اور ایک تدبیر و مشعر روح صورت نور یہ کے لئے ہے۔ اور غذا صورت عنصریہ کے لئے ہے اور ارواح کی غذا علوم و معارف

ہوتے ہیں۔

سعادت سے مرتبہ حسیہ جنت میں داخل ہونے کے ساتھ ہے اور شقاوت سے مرتبہ حسیہ جہنم میں داخل ہونے کے ساتھ ہے اور مرتبہ روحانی علمیہ ہے۔

## چار مسائل

پس یہ باب چار مسائل پر مبنی ہے۔

پہلا مسئلہ صورت، دوسرا مسئلہ روح، تیسرا مسئلہ غذا اور چوتھا مسئلہ مرتبہ اور ہی غایت ہے۔

ان میں سے ہر مسئلہ دو قسموں میں تقسیم ہوتا ہے تو یہ آٹھ ہو جائیں گے۔ اور یہی حاملانِ عرش ملک ہیں۔ یعنی جب آٹھ ظاہر ہوں گے تو ملک یعنی عرش قائم اور ظاہر ہو جائے گا اور اس کا بادشاہ اس پر استوار فرمائے گا۔

## پہلا مسئلہ صورت

اور یہ دو قسموں میں تقسیم ہے۔ پہلی قسم صورت جسمیہ عنصریہ جو کہ صورت جسم خیالیہ کو متضمن ہے۔

دوسری قسم صورت جسمیہ نورانیہ ہے۔ تو ہم نوری جسم سے ابتدا کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ سب سے پہلے اللہ تبارک و تعالیٰ نے جو جسم پیدا فرمایا وہ اراج ملائکہ کے اجسام ہیں جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے جلال میں وارفتہ اور کھوئے ہوئے ہیں۔

انہی میں سے عقلِ اول اور نفسِ کل ہے اور انہی کی طرف نورِ جلال سے پیدا کئے گئے اجسام نورانیہ کی انتہا ہے۔



ان ملائکہ سے واسطہ کے ساتھ پیدا ہوتے والا اس کے علاوہ فرشتہ نہیں مگر نفس جو عقل سے نیچے ہے اور ان کے بعد جو فرشتہ پیدا ہوتے وہ تمام حکم طبیعت کے تحت داخل ہیں تو وہ ان انداک کی جنس سے ہیں جو ان ہی سے پیدا ہوتے اور وہی ان انداک کے معمار ہیں۔

ایسے ہی ملائکہ عناصر ہیں اور ملائکہ کی دوسری صنف وہ فرشتے ہیں۔ جو بندوں کے اعمال و انقباس سے پیدا کئے گئے۔ پس ہم انشاء اللہ تعالیٰ بصنفاً صنفاً ان کا ذکر اس باب میں کریں گے۔

## خدا کہاں تھا؟

جاننا چاہیے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے مخلوق پیدا فرمانے سے قبل قبلیت زمان نہ تھی۔ یہ عبارت ملانے کے لئے نسبت پر دلالت کرتی ہے جس کے ساتھ سننے والے کے نفس میں مقصود حاصل ہو جائے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات پاک عما میں تھی جس کے نیچے بھی ہوا ہے اور اوپر بھی ہوا ہے اور وہ پہلا مظہر خداوندی ہے جس میں اس کا ظہور ہوا۔ اس ذاتی نور ساری ہو گیا جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد میں ظاہر ہے۔

اللہ نور السماوات والارض

یعنی اللہ آسمانوں اور زمین کا نور ہے۔

## پہلے پیدا ہونے والے فرشتے

جب اس عمار میں نور کی رنگینی آگئی تو اس میں آن وارفتہ و عشاق ملائکہ



کی صورتیں کھولی گئیں جو عالم اجسام طبعی کے اوپر ہیں۔ اُن سے پہلے نہ عرش تھا اور نہ کوئی مخلوق تھی، جب انہیں پیدا فرمایا گیا تو اُن کے لئے تجلی فرمائی اور اُس تجلی میں اُن کے لئے غیب بنایا گیا۔ چنانچہ یہ غیب اُن کے لئے ایک رُوح بن گیا۔ یعنی اِن صورتوں کے لئے اور اُن کے لئے اپنے اسم جمیل میں تجلی فرمائی تو وہ اُس کے جمال کے جلال میں گم ہو گئے اور اُن کی گم شدگی نہیں جاتی۔

جب چاہا کہ عالم کی تدوین و تسطیر پیدا کی جائے تو اِن ملائکہ کو وہاں سے ایک کاتعین کیا اور ملائکہ سے یہ پہلا فرشتہ ہے جو اس نور سے ظاہر ہوا اس کا نام عقل اور قلم ہے اور اُس کے لئے تعلیم وہی کی تجلی گاہ میں تجلی فرمائی جس کے ساتھ مخلوق کی ایجاد کا ارادہ فرمایا جس کی حد و انتہا نہیں۔

اپنی ذات کے ساتھ اُس علم کو قبول فرمایا جو ہوگا اور جو اسماء الہیہ سے حق کے لئے اِس عالم خلقی کے صدور کا مطالبہ کرتے ہیں۔ اِس عقل سے دوسرے موجود کو مشتق فرمایا جس کا نام لوح ہے اور قلم کو حکم دیا کہ اُس کی طرف میلان کرے اور اُس میں وہ تمام ودیعت کرے جو قیامت تک ہوگا نہ کہ دوسرا اور اِس قلم کے لئے تعلیمت میں تین سو ساٹھ دانت مقرر فرمائے۔ یعنی اُس کے قلم ہونے سے اور اُس کے عقل ہونے سے تین سو ساٹھ تجلیاں عطا کیں یا یہ کہ وہ رقیقہ ہے اور ہر دانت یا رقیقہ علوم اجمالیہ کی صنف سے تین سو ساٹھ چٹکے بھر لیتا ہے اور لوح میں اُن کو مفصل کر دیتا ہے تو یہ قیامت کے دن تک کے علوم کا عالم میں حصر ہے چنانچہ جب قلم نے اِن علوم کو ودیعت کیا تو لوح نے جان لیا، اِسی سے علم طبیعت ہے اور وہ لوح میں اِن علوم سے حاصل ہوتے والا پہلا علم ہے جس کی تخلیق کا اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارادہ فرمایا۔

## صبح کی روشنی جیسے فرشتے

پس طبیعت نفس سے نیچے ہے اور یہ تمام خالص نور کے عالم میں ہے۔  
پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے محض ظلمت کو پیدا فرمایا اور یہ اس نور کے مقابلہ میں بمنزلہ  
عدم مطلق کے ہے جو وجود مطلق کے مقابل ہے تو اس کے پیدا کرنے کے وقت  
اس پر طبیعت کی مساعدت کے ساتھ نور کا اضافہ کیا۔

اس نور نے ان منقسمت کو سمیٹا تو وہ جسم ظاہر ہو گیا جو عرش سے عبارت  
ہے۔ پس اسم رحمن نے اسم ظاہر کے ساتھ اس عرش پر استواء فرمایا تو عالم  
خلق سے ظاہر ہونے والا یہ پہلا امر ہے اور اس میں جلتے نور سے جو پیدا  
فرمایا وہ ضیاء سحر کی مثل ملائکہ ہیں جو تخت کے ساتھ چکر کاٹتے ہیں اور وہ اللہ  
تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد مبارک ہے۔

وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمده ربهم

ہم نے تخلیق عالم کے بارے میں اپنی اس کتاب میں بیان کیا ہے جس  
کا نام ”عقلمہ المستوفز“ ہے۔ اور اس باب میں اس سے اخذ کردہ بڑی بڑی  
چیزیں بیان کر دی ہیں۔

## گرسی کو عرش میں پیدا کیا

پھر اس عرش کے جن میں گرسی کو پیدا فرمایا اور اس میں اس کی طبعی  
جنس سے ملائکہ بنائے۔ پس ہر نلک اس مخلوق کی اصل ہے جو اس میں آباد  
ہے جیسا کہ عناصر جنہیں ان سے پیدا کیا گیا جس میں آباد ہیں جیسا کہ حضرت



آدم علیہ السلام کو مٹی سے پیدا فرمایا تو انہیں اور ان کی اولاد کو زمین میں بسایا۔  
 اس بزرگ کرسی میں کلمہ کو خبر اور حکم کی طرف تقسیم کیا اور یہ دونوں پاؤں  
 ہیں جو اس کے لئے عرش سے نکلے ہوئے ہیں جیسا کہ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم میں وارد ہوا ہے۔

پھر کرسی کے جوت میں افلاک کو پیدا فرمایا۔ ایک فلک دوسرے فلک کے  
 جوت میں ہے اور ہر فلک میں اُسی سے ایک عالم پیدا فرمایا جسے آباد کرنے والوں  
 کا نام ملائکہ یعنی رسول ہے اور اسے ستاروں کے ساتھ زمینیت دی اور ہر  
 آسمان میں اس کے امر کی وحی فرمائی۔ جہاں تک کہ مولدات کی صورتوں کو تخلیق فرمایا۔  
 جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان نوریہ عنصریہ صورتوں کو بغیر ارواح کے  
 مکمل فرمایا تو ان صورتوں کے لئے ایک غیب پیدا کیا اور ان صورتوں سے ہر  
 صنف میں اس کے حسب حال تجلی فرمائی تو صورتوں اور اس تجلی سے رُوحوں  
 کی صورتیں پیدا کیں اور یہ دوسرا مسئلہ ہے۔

### تیسرا مسئلہ

پس رُوحوں کو پیدا فرمایا اور انہیں تدبیر صورت کا امر فرمایا اور انہیں ناقابل  
 تقسیم بلکہ ایک ذات قرار دیا۔ اور ان کو ایک دوسری سے الگ کیا تو وہ الگ  
 الگ ہو گئیں اور ان کا امتیاز اس تجلی سے صورتوں کو قبول کرنے کی حیثیت  
 سے ہوا۔ اور صورتیں ان ارواح کے لئے فی الحقیقت جاتے قیام نہیں مگر یہ  
 کہ یہ صورتیں ان کے لئے اس طرح ہیں جیسے صورت عنصریہ کے حق میں ملک  
 ہے جیسا کہ تمام صورتوں کے حق میں مظاہر ہیں۔

پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے صورت جسمیہ خیالیہ کو دوسری تجلی کے ساتھ لطف



کے درمیان پیدا فرمایا اور صورتیں ان صورتِ جسدیہ اور نورِ نارِ یہ صورتوں میں ظاہر آئیں گے لئے تجلی پذیر ہیں۔ صورتِ حسیہ جو کہ صورتِ معنویہ کی حامل ہیں ان جسدی صورتوں میں نیستند میں اور موت کے بعد اٹھائے جانے سے قبل تجلی بار ہوتی ہیں اور وہ برزخِ صوری ہے اور وہ نور کے مینگ سے ہے جو اوپر سے وسیع اور نیچے سے تنگ ہے کیونکہ اس کے اوپر خلا اور نیچے زمین ہے۔

اور صورتوں کے یہ اجسام وہ ہیں جن میں جن اور فرشتے ظاہر اور باطن انسان ہوتا ہے۔ یہی نیستند میں ظاہر ہوتی ہیں اور یہی جنت کے بازار کی صورتیں ہیں۔ در ہی صورتیں زمین کو بسانے والی ہیں جس پر اس باب میں پہلے گفتگو ہو چکی ہے۔

پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان صورتوں اور ان ارواح کے لئے غذا مقرر فرمائی اور یہ تیسرا مسئلہ ہے۔ ان کی بقا۔ اسی غذا سے ہے اور یہ حسی اور معنوی رزق ہے۔

پس معنوی؟ اس سے علوم اور تجلیات و احوال کی غذا ہے اور محسوس کی جانے والی غذا معلوم ہے اور وہ جسے روحانی کھانے پینے کی اشیاء کی صورتیں اٹھاتی ہیں یعنی قویٰ تو اس لئے وہ غذا ہے اور غذا سب کی سب معنوی ہے جو ہم نے اس کے بارے میں کہا۔ اگرچہ صورتِ محسوسہ میں ہو۔ پس ہر صورت کو خواہ نورانی ہو یا حیوانی یا جسدی اس کے حسب حال غذا دی جاتی ہے اور اس کی تفصیل طویل ہے۔

## اہل سعادت اور اہل شقاوت

پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر عالم کے لئے سعادت و شقاوت اور منزلت

کا مرتبہ مقرر فرمایا اور ان کی تفصیلات غیر منحصر ہیں۔ پس ان کی سعادت ان کے حسبِ حال ہے، ان میں سعادتِ غرضیہ، سعادتِ کمالیہ، سعادتِ ملائمت اور سعادتِ وفسیہ یعنی شرعیہ ہے اور انہی کی مثل تقسیم میں شقاوت ہے جس کے ساتھ نہ غرض کی موافقت ہو نہ کمال و مزاج کی اور وہ غیر ملام اور غیر شرعی ہو اور یہ سب محسوس و معقول ہے۔ پس محسوس دنیا و آخرت میں دارِ الشقاہ کے ساتھ آلام و عذاب سے متعلق ہے اور دارِ سعادت کے ساتھ اس کا تعلق دنیا اور آخرت میں لذات سے ہے اور اس سے خالص اور مطلق جلی ہے۔ پس خالص کا تعلق دارِ آخرت سے اور مطلق جلی کا تعلق دنیا سے ہے۔ چنانچہ سعید شقی کی صورت میں اور شقی سعید کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے اور آخرت میں ان کا امتیاز ہو جائے گا اور کبھی شقی اپنی شقاوت کے ساتھ ظاہر ہو جاتا ہے اور آخرت کی شقاوت سے متصل ہو جاتا ہے اور ایسے ہی سعید ہے لیکن وہ معرفت نہیں ہوتے اور آخرت میں ان کا امتیاز ہو جائے گا۔ ارشادِ ربانی ہے۔

وامتازوا لیوم ایہا المجرمون

اے مجرمو! آج کے دن علیحدہ ہو جاؤ۔

چوتھا مسئلہ

۔ یہاں تیرے لئے مراتب اپنے اہل کے ساتھ ملحق ہو گئے اور ان میں ہزیمت و تبدل نہیں ہو گا تیرے لئے یہ ان آٹھ کے معنی ہیں جو مجموع ملک اور عرش سے عبارت ہے اور یہ چوتھا مسئلہ ہے۔

اب جب کہ تیرے لئے آٹھ کے معنی بیان ہو چکے اور یہ آٹھ ان آٹھ سے



منسوب ہیں جن کے ساتھ حق تعالیٰ موصوف ہے اور یہ زندگی، علم، قدرت، ارادہ، کلام، سمیع، بصر اور صفت لائق کے ساتھ کھانے، سونگھنے اور لمس کا ادراک ہے۔ کیونکہ اس ادراک کا اس کے ساتھ تعلق ہے جیسا کہ مسموعات کے ساتھ سمیع کا اور مبصرات کے ساتھ بصر کا ادراک ہے۔ اس لئے ملک کا انحصار آٹھ میں ہے پس دنیا میں ان سے صورت، غذا اور دو مرتبہ کٹی چار ظاہر ہوتے اور قیامت کے دن آنکھوں کے لئے آٹھوں ظاہر ہوں گے اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔

وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ

اور حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ وہ اس روز یعنی دنیا میں چار ہیں۔ یہ ملک کے ساتھ عرش کی تفسیر میں ہے اور جو عرش تخت ہے اسے ملائکہ نے جواب چار اور قیامت کو آٹھ ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ کے لئے کاندھوں پر میدان محشر میں آٹھائیں گے۔ ان چاروں حاملان عرش کی صورتوں کے بارے میں ابن مسرہ کا قول وارد ہوا ہے کہ ایک صورت انسان پر دوسرا شیر کی صورت پر تیسرا گدھ کی صورت پر اور چوتھا بیل کی صورت پر ہوگا اور یہ وہ ہے جسے سامری نے دیکھ کر خیال کیا کہ یہ حضرت موسیٰ کا معبود ہے تو اس نے اپنی قوم کے لئے پھر اُتار کر کہا! یہ تمہارا اور موسیٰ کا معبود ہے۔ القصة!

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الحمد لله تير صواں باب اختتام پذیر ہوا!



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ؕ

## پُتو دھواں باب

حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک انبیاء کرام یعنی انبیاء و اولیاء اور امتوں کے مکمل قطبوں کے اسرار کی معرفت کے بیان میں، اور یہ کہ قطب ایک ہے، جب سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُسے پیدا کیا ہے وہ فرت نہیں ہوا اور وہ کہاں ہے؟

|                       |                       |
|-----------------------|-----------------------|
| انبیاء الاولیاء الورۃ | عرف اللہ بہم من بعثہ  |
| ثم فی روع امام واحد   | سر ہذا الامر روح نقیہ |
| ہما عقلہ اللہ         | وسری فی خلقہ مانکنہ   |
| وتلقیہ علی عزتہ       | منۃ منہ قلوب الورۃ    |
| موضع القطب الذی یسکنہ | لیس یدریہ سوی من ورثہ |

انبیاء و اولیاء وارث ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ جسے مبعوث فرماتا ہے انہیں اس کی معرفت عطا کر دیتا ہے۔

پھر ایک امام کے جی میں اس امر کا راز ہے کہ اُس نے رُوح کو پھونکا ہے۔  
پھر جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُس سے عقد فرمایا اور اُس کی مخلوق میں وہ ساری ہو جاتا ہے جس عقد کو توڑتا ہے۔

وارثوں کے قلوب اس سے اُس کی عزت پر اُس کے بنت و احسان

سے ملتے ہیں۔

اُس قطب کے ٹھکانے کو سوائے اُس کے وارث کے کوئی نہیں جانتا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے۔ جاننا چاہیے کہ بخود وہ ہے جس کے پاس اللہ تبارک و تعالیٰ کے ہاں سے فرشتہ ایسی وحی لے کر آتا ہے جو شریعت کو شامل ہوتی ہے۔ وہ فی نفسہ اس کے ساتھ عبادت کرتا ہے تو اگر اس وحی کے ساتھ وہ اُس کے علاوہ کی طرف مبعوث ہوگا تو وہ رسول ہے۔

## وحی کے دو حالی

فرشتہ دو حالتوں میں آتا ہے۔ ایک یہ کہ اس نزول میں اختلاف احوال پر اُس کے ساتھ اُس کے دل پر نازل ہوا اور دوسری یہ کہ جسمانی صورت پر آتے اور خارج سے اُس کے کان میں ڈال دے تو وہ سن لے گا۔ یا اُس کی بصر پر ڈال دے تو وہ دیکھ لے گا۔

پس اُس کے لئے جو نظر سے حاصل ہوتا ہے اُسی کی مثل ہے جو اُس سمیع سے حاصل ہوتا ہے دونوں برابر ہیں۔ ایسے ہی تمام حساس قوتیں ہیں۔

## خاتم ولایت خاتم رسالت کی اُمت میں ہوگا

اس باب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بند کر دیا ہے اور کسی کے لئے سوائے اس کے کوئی راستہ نہیں کہ اس شریعت محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کی عبادت کرے کیونکہ اس کی ناسخ کوئی شریعت نہیں۔ اور جب حفت علیہ السلام تشریف لائیں گے تو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت کے ساتھ حکم دیں گے اور



وہ خاتم الاولیاء ہوں گے۔ کیونکہ یہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا شرف ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کی امت پر ولایت ختم فرمائی اور ایک محکم رسول اور نبی کے ساتھ ولایت مطلقہ کو ختم فرمایا جن کے ساتھ مقام ولایت ہے۔ پس ان کے لئے دو حشر ہیں۔ ایک حشر ان کا رسولوں کے ساتھ بحیثیت رسول ہوگا اور ایک حشر ہمارے ساتھ حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متبع ولی کی حیثیت سے ہوگا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کا اکرام کیا ہے۔ اور حضرت الیاس علیہ السلام تمام انبیاء کرام علیہم السلام پر اس مقام کے ساتھ ہیں۔

### منظر محمدی کے لئے خطاب

رہی اس امت میں انبیاء و اولیاء کی حالت تو یہ ہر وہ شخص ہے جسے اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی تجلیات میں سے کسی تجلی میں قائم فرماتا ہے اور اس کے لئے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت جبریل علیہ السلام کا منظر قائم فرماتا ہے۔ پس اس کو یہ منظر روحانی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے منظر کے لئے شرعی احکام کا خطاب سنا دیتا ہے۔ یہاں تک کہ جب وہ خطاب سے فارغ ہوتا ہے اور اس ولی کے دل سے فارغ ہو جاتا ہے تو صاحب شہید ہذا اس امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں اس خطاب کے ضمن میں آنے والے تمام احکام مشرورہ ظاہرہ کا شعور کر لیتا ہے، پس اسے یہ ولی اخذ کر لیتا ہے جیسے منظر محمدی اس حضور کے لئے اخذ کرتا ہے جو اسے اس حضرت میں حاصل ہوتا ہے جس سے اس منظر محمدی کو اس امت کے لئے تبلیغ کا امر ہوتا ہے۔ پس اسے اس کی ذات کی طرف



نوٹا دیا جاتا ہے اور اُسے رُوح کا وہ خطاب یاد ہو جاتا ہے جو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے منظر کو کیا تھا اور اُس کی صحت کو علم یقین بلکہ عین الیقین سے جان لیتا ہے۔

### حدیث کی صحت کا معیار

وہ اس نبی کا حکم اخذ کرتا ہے اور اپنے رب کی دلیل پر عمل کرتا ہے۔ ایسی ضعیف حدیث جس میں وضع کرنے والے راویوں کے طریقہ سے ضَعْف پایا گیا اور اُس پر عمل کرنا ترک کر دیا گیا۔ حالانکہ وہ حدیث نفس الامر میں صحیح ہوتی ہے اور وہ وضع کرنے والا جس سے اس حدیث میں صدق بیان کیا گیا اُس نے اسے خود وضع نہیں کیا اور محدث اُس شخص کے ثقہ نہ ہونے کی بناء پر اُس کے قول سے نقل کرنے میں اُس حدیث کو رد کر دیتا ہے جب کہ وہ وضع کرنے والا اس کے ساتھ منفرد ہو، یا حدیث کا مدار اُسی پر رکھا گیا ہو۔

اور جب اس حدیث میں ثقہ راوی کی شرکت ہوگی جس نے اُس کے ساتھ اُس حدیث کو سنا ہو۔ اُس حدیث کو اس ثقہ کے طریق سے قبول کر لیا جاتا ہے۔

یہ ولی اُس رُوح سے سنا ہے جو اُس پر حقیقت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے القاء کرتا ہے جیسا کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ حضرت جبریل علیہ السلام کی حدیث کو سنا جس کی اسلام و ایمان اور احسان کے بارے میں حضرت جبریل علیہ السلام تصدیق کرتے تھے۔ اور جب ولی القاء کرنے والے رُوح سے سنا ہے تو وہ اس میں اُس صحابی کی مثل ہے جو تابعی کے بالعکس رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم کے منہ مبارک سے اُس علم کے ساتھ سنتا ہے جس میں شک نہیں۔ کیونکہ وہ اُسے خلق کے غلبہ کے طریق پر صدق میں موثر ارتفاع تہمت کے لئے قبول کر لیتا ہے اور اپنے رداۃ کے طریق سے کوئی حدیث صحیح ہوتی ہے اور وہ حدیث اس منظر کا معائنہ کرنے والے مکاشف کو حاصل ہوتی ہے تو وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے؟ تو آپ انکا کر دیتے ہیں اور اُسے فرماتے ہیں کہ میں نے یہ نہیں کہا اور نہ اس کے ساتھ حکم دیا ہے۔ پس وہ صاحب مکاشفہ اپنے رب کی دلیل سے اس حدیث پر عمل کرنا چھوڑ دیتا ہے۔ اگرچہ اہل نقل اُس کے طریق کی صحت کی بنا پر اُس پر عمل کرتے ہیں اور وہ نفس الامر میں ایسے نہیں ہوتی اور اس کی مثل امام مسلم نے اپنی کتاب صحیح مسلم کے صدر میں بیان کیا ہے۔ کبھی کبھی یہ صاحب مکاشفہ اس حدیث کے وضع کرنے والے کو جان لیتا ہے کہ وہ ان کے گمان میں صحیح حدیث ہوتی ہے اس صاحب مکاشفہ کو یا تو حدیث وضع کرنے والے کا نام بتا دیا جاتا ہے یا اُس کے لئے اُس شخص کی صورت کھڑی کر دی جاتی ہے۔

### اولیاء کرام کا علم

تو یہ لوگ انبیائے کرام علیہم السلام اور اولیائے عظام ہیں۔ اور وہ ہرگز ایک شریعت کے ساتھ منفرد نہیں ہوتے اور نہ اُن کے لئے اس کے ساتھ خطاب ہوتا ہے مگر اس تعریف کے ساتھ کہ یہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت ہے یا وہ حضرت مثل ہیں اس حکم کے ساتھ اُس کو اپنی ذات سے خارج اور داخل دیکھتا ہے جس پر منزل ہے۔ سونے والے کے حق میں اس سے بشارتوں کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں دلی کا بنی کے ساتھ ادراک



میں اشتراک ہوتا ہے جس کا ادراک نیند اور بیداری کے حال میں برابر کرتا ہے۔ اور بے شک ہمارے اہل طریق اولیاء کے لئے یہ مقام ثابت ہے اور یہ فعل ہمت کے ساتھ ہے۔ اور یہ غیر اللہ مخلوقوں کے متعم کے بغیر علم ہے اور یہ علم حضرت خضر علیہ السلام کا علم ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس شریعت کے ساتھ جس کے ساتھ اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان پر وسائط اٹھانے کے ساتھ ہے علم دیا ہے یعنی فقہاء اور علماء رسوم اور یہ علم الدنئی ہے اور اس امت کے انبیاء و اولیاء سے نبی کا وارث نہیں ہوگا۔ مگر اس حالت خاص پر جس کا مشاہدہ ملک حقیقت رسول پر القار کے وقت کرتا ہے پس اس پر غور کریں

### بنی اسرائیل کے انبیاء جیسے

یہ وہ لوگ ہیں جو انبیائے کرام اور اولیائے عظام ہیں اور بصیرت پر اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف دعائیں تمام جماعت مساوی ہے جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم فرمایا کہ آپ فرمائیں۔

ادْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْنِي يوسف آیت ۱۰۸

میں اللہ کی طرف بلاتا ہوں اور جو میرے قدموں پر چلیں وہ بصیرت پر ہے

اور وہ اس مقام کے اہل ہیں پس وہ اس امت میں بنی اسرائیل کے انبیاء کی مثل ہیں۔ اس مرتبہ پر جو باوجود نبی ہونے کے حضرت ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت کی اتباع کرتے تھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت



ہارون علیہ السلام کی نبوت کی گواہی دی ہے اور اس کے ساتھ قرآن مجید میں صریح  
 کی ہے۔ پس یہ لوگ اس شریعت صحیحہ کی حفاظت کرتے ہیں جس میں ان کے نفسوں  
 پر شک نہیں اور اس امت پر جس سے وہ اتباع کرتے ہیں۔ یہ لوگ شریعت کو  
 لوگوں سے زیادہ جانتے ہیں۔ اس کے باوجود فقہاء ان کے حق میں یہ امر تسلیم  
 نہیں کرتے اور انہیں بھی ضروری نہیں کہ اپنی سچائی پر دلیل قائم کریں۔ بلکہ ان پر  
 واجب ہے کہ اپنے مقام کو چھپائیں اور ان کے علم کے ساتھ جو چیز ان کے نزدیک  
 ثابت ہے۔ علمائے رسوم پر رد نہ کریں۔ باوجود اس کے کہ وہ نفس الامر میں خطا ہے۔  
 ان کا حکم اس مجتہد کے حکم کی طرح ہے جس کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ اس  
 مسئلہ میں بغیر اس دلیل کے حکم کرے۔ جس کی طرف اس کا اجتہاد گیا ہے اور اسے  
 اس کی دلیل عطا ہوئی ہو اور نہ ہی اس کے لئے یہ مناسب ہے کہ اپنے حکم  
 میں اپنے مخالف کو غلطی پر سمجھے کیونکہ شارع علیہ السلام نے اس حکم میں اس  
 کا یہی حق مقرر کیا ہے۔ پس ادب کا اقتضایہ یہ ہے کہ شارع کے مقرر کردہ  
 حکم کو غلط نہ کہا جائے اور اس کا کشف اور اس کی دلیل اس پر اس حکم  
 کی اتباع کا حکم دیتی ہے جو اس کے لئے ظاہر ہو اور اس کی شہادت دیتی  
 ہو اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث میں آیا ہے کہ اس امت کے  
 علماء بمنزلہ بنی اسرائیل کے انبیاء کے ہیں یعنی جس منزلت کی طرف ہم نے  
 اشارہ کیا ہے کیونکہ بنی اسرائیل کے انبیاء اپنے رسولوں کی شریعت کا تحفظ  
 کرتے تھے اور ان میں اس کے ساتھ حکم قائم رکھتے۔ ایسے ہی اس امت کے  
 علماء اور امام حضور رسالت آب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احکام کی لوگوں  
 پر حفاظت کرتے ہیں جیسا کہ علماء صحابہ اور تبع تابعین سے جو اس مرتبہ  
 سے تھے جیسا کہ امام ثوری، امام ابن علیہ، امام ابن سیرین، امام حسن، امام

مالک امام ابن ابی رباح اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور جو ان سے نیچے تھے جیسا کہ امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور جو کوئی حفظ احکام میں ان کی طرف جاری کرنے والا تھا۔

### اسرارِ علوم کے محافظ

دوسرا طائفہ :- اس امت کے علماء سے وہ لوگ ہیں جن پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احوال اور اسرارِ علوم کی حفاظت کرنا ہے جیسا کہ حضرت علی، حضرت ابن عباس، حضرت سلمان فارسی، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم،

اور تابعین سے جیسا کہ حضرت حسن بصری، حضرت مالک بن دینار، حضرت بنان حمال، حضرت ایوب سختیانی اور جو ان کے زمانہ میں ان کی منزلت والے تھے جیسا کہ شبان راعی، فرج اسود، معمر فضیل بن عیاض اور ذوالنون مہری رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں۔

اور جو ان سے نیچے ہیں جیسا کہ حضرت جتید بغدادی اور حضرت امام تستری اور جو کوئی ان سادات کے قائم مقام حفظِ حالِ نبوی، علمِ الدینی اور سیرِ الہی میں تھا۔ پس حکم کی حفاظت کرتے والے اسرارِ کرسی میں دو قدموں کے پاس موقوف ہیں کیونکہ ان کے لئے حالِ نبوی نہیں ہوگا جو انہیں سیرِ الہی عطا کرتا، اور نہ علمِ الدینی تھا اور حالِ نبوی کے حفاظ اور علماء علمِ الدینی اور حفاظِ حکم وغیرہم کے اسرارِ عرض اور عمار کے نزدیک موقوف ہیں اور موقوف نہیں بھی ہیں اور ان میں سے وہ ہے جس کے لئے کوئی مقام ہے اور ان میں سے وہ ہے جس کے لئے کوئی مقام نہیں اور یہ مقام اس کے لئے ہے جس کے ساتھ تمیز ہوتی ہے کیونکہ اصحابِ علامات



کے درمیان ایسی علامت کو ترک کرنا ہے جو اُس پر تنقید کے ساتھ غیر محکوم محقق ہے اور یہ روشن علامتیں ہیں اور یہ اُسی کے لئے ہوگا جو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وارثوں میں صاحب تمکین کامل ہے۔

## پہلی اُمتوں کے اقطاب

ہے اس اُمت کے علاوہ اُمتوں کے مکمل اقطاب کے بارے میں جو ہمارے زمانہ سے پہلے ہو چکے ہیں تو میرے لئے اُس جماعت کے نام عربی زبان میں ذکر کئے گئے۔ جب میں نے اُن کا مشاہدہ کیا اور اُنہیں دیکھا تو وہ حضرت برزخیہ میں تھے اور میں قرطبہ کے ایک شہر شہداء قدس میں تھا۔ پس اُن کے نام یہ ہیں۔

المفرق، مداوی الکوم، بقار، مرفیع، شفاء، ماتی، عاقب، منجور، شجر المار، عنصر حیات، شریذ، راجع، صانع، طیار، سالم، خلیفہ، مقسوم، حی، رافی، واسع، بحر، ملصق، ہادی، مصلح اور باقی، تو یہ وہ مکمل لوگ ہیں جن کے حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ تک ہمیں نام بتائے گئے۔ رہا! واہد و یکتا قطب، تو وہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رُوح مبارک ہے اور وہ تمام انبیاء و رسل سلام اللہ علیہم کی مددگار ہے۔ اقطاب نشۃ النسانی کے وقت سے لے کر قیامت کے دن تک رہیں گے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا گیا کہ آپ کب سے ہیں؟ تو آپ نے فرمایا میں اُس وقت نبی تھا جب آدم پانی اور مٹی کے درمیان تھا۔

## مداوی الکوم

مداوی الکوم کی وجہ یہ ہے کہ وہ ہوا کی جراثیم کی خبر رکھنے والا اور دیکھنے



والا ہے اور دنیا و شیطان اور نفس کو ہر لسان نبوی یا رسالی یا لسان ولایت کو جاننے والا ہے اور اُس کی نظر اپنے جسم کی ولادت کے مقام مکہ معظمہ اور شام کی طرف تھی۔ پھر اس وقت اُس نے اپنی نظر کو اُس زمین کی طرف پھیرا ہے جس میں بہت زیادہ گرمی اور خشکی ہے۔ اور اُس کی طرف کوئی بنی آدم اپنے جسم کے ساتھ نہیں پہنچ سکتا۔ اور بعض لوگوں نے اُسے مکہ معظمہ سے اپنے مکان میں بغیر منتقل ہونے کے دیکھا کہ اُس کے لئے زمین لپیٹ دی گئی تو اُسے دیکھ لیا گیا۔ ہم نے اُس سے بڑے بڑے مختلف علوم کے مآخذ اخذ کئے ہیں۔ اور اس لئے عالم میں رُوح محمدیؐ کے مظاہر ہیں۔ اُس کا کامل ترین منظر قطبِ زمان میں اور افراد میں اور ولایت محمدیؐ کے ختم میں ہے اور ختمِ ولایتِ عامہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور وہ اپنے مسکن کے ساتھ تعبیر ہوتے ہیں۔

اس باب کے بعد انشاء اللہ العزیز عنقریب اُن کا ذکر آئے گا کہ مادی الکوم ہونے کی بنا پر اُس کے لئے اسرار سے کیا ہے۔ اور جو علوم اُس سے منتشر ہوتے ہیں وہ کون سے ہیں۔ مادی الکوم کے حال کے ظہور کے بعد پھر یہ راز ایک دوسرے شخص میں ظاہر ہوا جس کا نام مستسلم للقضا و قدر ہے یعنی قضا و قدر کو تسلیم کرتے والا۔

پھر منظرِ حق کی طرف اس سے حُکم منتقل ہوا۔ پھر منظرِ حق سے ہاتھ کی طرف منتقل ہوا۔ پھر ہاتھ سے اُس شخص کی طرف منتقل ہوا جس کا ناواضع الحکم ہے۔ اُس کے متعلق گمان ہے کہ وہ حضرت لقمان علیہ السلام ہیں اور اللہ ہی بہتر جانتا ہے۔ کیونکہ وہ حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں تھے۔ اور مجھے اس پر یقین نہیں کہ وہ حضرت لقمان علیہ السلام ہی ہوں گے۔

پھر واصلِ الحکم سے کاسب کی طرف منتقل ہوا۔ پھر کاسب سے جامع الحکم





بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

## پندرھواں باب

انفاس اور اُن کے محققین اقطاب کی معرفت اور اُن کے اسرار کا بیان

|                      |                      |
|----------------------|----------------------|
| عالم الانفاس من نفسی | وهم الاعلون فی القدس |
| مصطفاهم سید لسن      | وحیه یاتیه فی الجرس  |
| قلت للبواب حین رای   | ما تاسیه من المحرس   |
| قال ما تبغیه یا ولدی | قلت قرب السید الندس  |
| من شفیع للامام عسی   | خطرۃ منہ لمختلس      |
| قال ما یطو عوارفہ    | لفتی غیر مبتش        |

میرے نفس سے انفاس کے عالم ہیں۔ وہ قدس میں بندیوں والے ہیں۔  
اُن کا برگزیدہ زبان کا سردار ہے۔ اُسے گھنٹی کی آواز میں وحی آتی تھی۔  
جب دربان نے مجھے دیکھا تو میں نے اُسے اُس کے نگران سے پہنچنے  
والی تکلیف کے بارے میں بتایا۔

اُس نے کہا۔ اے میرے بیٹے تجھے کیا چاہیے؟ میں نے کہا اہل دانش  
کے سردار کی قربت۔

میں اپنے شفیع کی امامت چاہتا ہوں۔ شاید مجھے مختلس سے خطرہ درپیش  
آئے۔ کہا! اُس کے معارف غنی اور مایوس شدہ کو نہیں عطا ہوتے۔



حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے۔

ان نفس الرحمن یا تینی قبل الیمن

عربی

بے شک مجھے یمن کی سمت سے رحمن کی ہوا آتی ہے۔

## صاحبِ راز قطب و امام

بعض نے کہا انصار اللہ تبارک و تعالیٰ کا نفس ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن کے ساتھ اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کُفار و مشرکین کی تکلیفوں کو دُور کیا۔ انفاسِ قُربِ الہی کی ہوائیں ہیں پس جب مشامِ عارنین اُن ہواؤں کی خوشبو کو پہچان لیتے ہیں تو اس مقام میں ثابتِ قدمی کے تحقق کی طلب کی طرف اُن سے وافر خواہشات ہوتی ہیں۔ انہیں اس مقام اقدس کے طے کرتے اور نعماتِ کرم کے لئے ہمتوں اور تعرض کے ساتھ بحث کے بعد اسرار و علوم سے انفس کی پہچان سے اُن انفاس کے ساتھ جو کچھ آتا ہے اُس کی خبر دی جاتی ہے۔ یہ لوگ اُس شخصِ الہی کو پہچان لیتے ہیں جس کے پاس وہ راز ہوتا ہے جس کے وہ طلب گار ہیں اور وہ علم جسے وہ حاصل کرنا چاہتے ہیں اور اُس سے حق قائم ہوتا ہے وہ اُن میں قُطب ہوتا ہے جس پر اُن کا فلک دُور کرتا ہے اور امام ہوتا ہے جس کے ساتھ اُن کا ملک قائم ہوتا ہے۔ اُسے مادی العلوم کہا جاتا ہے۔ اس سے اُن میں وہ علم، حکمتیں اور اسرار منتشر ہوتے ہیں جن کا حصہ کتاب نہیں کر سکتی اور پہلا راز جس پر اُس کو مطلع کیا گیا ہے پہلا زمانہ ہے جس سے زمانے پیدا ہوئے اور پہلا نفل ہے جسے وہ نفل عطا کیا گیا جو آسمان کیوں ہے اور ساتوں آسمانوں کی روحانیت کا تقاضا کرتا ہے۔

## سونے کی تلاش کیوں

یہ صاحبِ راز تدبیر سے لوہے کو چاندی اور خاصیت کے ساتھ لوہے کو سونا بنا دیتا ہے اور یہ عجیب راز ہے کہ وہ مال پر رغبت کی بجائے حسنِ مال میں رغبت طلب کرتا ہے تاکہ اس سے مرتبہ کمال پر واقفیت حاصل کرے اور وہ سخن میں اکتساب کرتا ہے کیونکہ پہلا مرتبہ تجارتِ معدنیات سے حرکاتِ فلکیہ اور حرارتِ طبعیہ کے ساتھ پارہ اور گندھک ہیں اور معدن یعنی کان میں پیدا ہونے والی ہر چیز اپنی اس غایت کو طلب کرتی ہے جو اس کا کمال ہے اور وہ سونا ہے لیکن معدن میں اس پر علل و امراض طاری ہو جاتے ہیں جو زیادہ خشکی یا تری یا گرمی اور سردی کی بنا پر ہوتے ہیں اور اسے اعتدال سے خارج کر دیتے ہیں چنانچہ سونے میں یہ مرض اثر کر جاتا ہے جو لوہے یا تانبے یا قلعی وغیرہ معدنیات کی صورت میں موسوم ہوتا ہے پس اس حکیم کو عقاقیر و ادویاتِ مزل کی معرفت عطا ہوتی ہے جس کے استعمال سے معدنیات کے درجہ کمال کے طالب کی شخصیت پر طاری ہونے والی اس علت کو دور کرے اور معدنیات کا درجہ کمال سونا ہے پس علتوں کو زائل کیا گیا تو سونا درست ہو کر چلا اور درجہ کمال سے ملکتی ہو گیا۔

لیکن وہ درست قوت کمالیت میں قوی نہیں ہوتی جس کے جسم میں مرض داخل ہوا اور وہ جسم جس میں مرض داخل ہوا اس کا کدورت سے پاک اور خالص خلوص تک پہنچنا بعید ہے اور یہی اصلی خالص ہے جیسا کہ انبیاء کرام علیہم السلام میں حضرت آدم اور حضرت یحییٰ علیہما السلام ہیں اور غرض عبودیت میں درجہ کمال انسانی ہے کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انسان



کو احسن تقویم پر پیدا فرمایا پھر اُسے اسفل السانین میں لوٹا دیا۔ مگر وہ لوگ جو ایمان لاتے اور اچھے عمل کیے صحتِ اصلیہ پر باقی رہے کیونکہ یہ اس کی طبیعت میں ہے جو اغراض کی علتوں اور اغراض کے امراض کا اکتساب کرتا ہے پس اس حکیم نے ارادہ کیا کہ انسان کو احسن تقویم کی طرف لوٹائے جس پر اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُسے پیدا فرمایا تھا۔

### کیمیاء کا مقصد

پس اس عقل مند شخص کا اس صنعتِ کیمیاء کی معرفت کا یہی مقصد تھا۔ اور یہ مقدار و اوزان کی معرفت کے سوا کچھ نہیں کیونکہ جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے انسان کو پیدا کیا تو وہ آدم تھا جو اس نشاۃ الانسانیہ کی اصل ہے اور صورتِ جسمیہ طبعیہ عنصریہ ہے جب کہ اُس کا جسم گرمی، سردی اور رطب و یابس سے مرکب ہے بلکہ سرد خشک اور سرد تر اور گرم تر اور گرم خشک کا مرکب ہے اور یہی چاروں خلطیں سودا، بلغم، خون اور صفراء ہیں جیسا کہ وہ عالم کبیر آگ، ہوا، پانی اور مٹی کے جسم میں ہیں۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کے جسم کو طین یعنی کچھڑ سے پیدا فرمایا اور وہ پانی اور مٹی کا امتزاج ہے پھر اس میں نفس اور روح کو بچھونکا۔ اور پہلی نبوت میں بتی اسرائیل کے ایک نبی پر نازل ہونے والی ایک آسمانی کتاب میں وارد ہوا۔ اس وقت اس کی نص بیان کروں گا۔ کیونکہ اُس کے ذکر کی ضرورت پڑ گئی ہے اور بہت سچی خبریں دہ ہیں جو اللہ تبارک و تعالیٰ سے روایت کی گئی ہوں۔



## بیماری کیوں ہوتی ہے

ہم سے قرطبہ کے رہنے والے مسلمہ بن وضاح کی سند سے روایت بیان کی گئی ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انبیاء بنی اسرائیل پر نازل ہونے والی ایک کتاب میں ارشاد فرمایا۔ میں نے آدم کو مٹی اور پانی سے پیدا فرمایا اور اس میں نفس اور روح کو چھونکا پھر درست کیا اس کے جسم کو مٹی کی قبولیت سے اور اس کی رطوبت پانی سے ہے اور اس کی حرارت نفس سے ہے اور اس کی برودت روح سے ہے فرمایا! پھر بعد ازاں اس میں یہ دوسری چار انواع مقرر فرمائیں جو ایک دوسری کے بغیر قائم نہیں ہوتیں۔ اور یہ دو پتے، خون اور بلغم ہیں۔ وہ ایک دوسری میں ساکن ہو گئیں تو خشکی نے سودار کے پتے میں اور حرارت نے صفر آ کے پتے میں ٹھکانے بنایا۔ اور رطوبت کا مسکن خون میں اور سردی کا مسکن بلغم میں بنا۔

پھر اللہ جلّ شانہ نے فرمایا! جو جسے جسم میں یہ خلطیں معتدل رہیں گی، اس کی صحت کا بل ہوگی اور اس کی بنیاد اعتدال پر ہوگی اور اگر ان میں سے کوئی خلط ان پر زیادہ ہو کر غالب آگئی تو اپنی زیادتی کے مطابق اس جسم کو بیمار کر دے گی اور اگر ان خلطوں کی مقاومت سے ضعف اور کمی کا شکار ہوگی تو ان کے غلبے سے بیماری میں داخل ہو جاتے گا۔ اور اس کا ضعف ان کی مقاومت سے ہے پس طب کا علم یہ ہے کہ کمی میں زیادتی اور زیادتی میں کمی کے اعتدال قائم کرے۔

ہم نے اپنے موعظہ حسنہ میں یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے طویل کلام سے بیان کیا ہے پس یہ امام اسس ثاۃ طبعی اور عالم علوی کے انوار کو اکب

میں آثارِ مودّہ اور اُن کی سیاحت کے علم کو لوگوں سے زیادہ جانتا تھا۔ اور یہ وہ امر ہے جس کے متعلق اللہ تبارک و تعالیٰ نے آسمانوں میں اور اُن کے جمع ہونے میں اور اُن کے اُترنے اور چڑھنے اور بلندی و پستی میں وحی فرمائی۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

واوَحٰی فِی کُلِّ سَمَآءٍ اَمْرَهَا

اور اُس کے امر کی ہر آسمان میں وحی فرمائی

اور زمین کے متعلق ارشاد فرمایا؛

وَقَدْ رَفَعْنَاهَا اَقْوَامَهَا

اور اُس میں اُس کے مکیں کی روزیاں مقرر کیں

وہ مردوں کو زندہ کرتا تھا

ہم نے ذکر کیا ہے کہ وہ شخص علوم و اموال میں صاحبِ وسعت اور راسخ القدم تھا لیکن ذوقِ حال کے باب سے اُس کی قوتِ نظر ساتویں آسمان سے آگے نہیں بڑھی لیکن جو کچھ فلک کو کب و اطلس میں ہے وہ اُسے کشف و اطلاع سے حاصل ہو گیا تھا اور اُس کے گمان میں تبدیلیِ اعیان غالب تھی۔ اور ہمارے نزدیک اعیان تبدیل نہیں ہوتے اور یہ شخص اپنی روحانیت کے ساتھ بحیثیتِ اپنی رُصد و فکر کے اپنے مقابل کے ساتھ اُس کے درجہ و دقائق میں تسبیح پڑھنا کبھی نہیں چھوڑتا تھا۔

اُس کے پاس مردوں کو زندہ کرنے کے عجیب اسرار تھے اور اللہ



تبارک و تعالیٰ نے اُسے یہ خصوصیت عطا فرمائی تھی کہ وہ جس خشک مقام پر جاتا اللہ تبارک و تعالیٰ اُس میں شادابی اور برکت پیدا فرمادیتا۔ جیسا کہ حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت خضر علیہ السلام کے بارے میں فرمایا ہے۔ چنانچہ جب آپؑ سے حضرت خضر کے نام کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا: وہ جس خشک گھاس پر بیٹھتے وہ آپ کے نیچے سے سرسبز ہو جاتی۔

### صاحب مقام شاگرد

اِس امام کا ایک شاگرد معرفتِ ذاتیہ اور علمِ قوت میں بڑا دخل رکھتا تھا اور اِس کے بیان کرنے پر اپنے ساتھیوں پر مہربانی کرتا اور اپنے ساتھیوں کو خوف کی وجہ سے عام لوگوں سے پھیلتے رکھتا تھا۔ اِس لئے اُس کا نام مداوی الکَلوم ہے۔ جیسا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام، حضرت یوسف علیہ السلام کو اُن کے بھائیوں کے ڈر کی وجہ سے روکے رکھتے تھے۔ وہ اپنے ساتھیوں کو علمِ تدبیر اور اِس جیسے علوم میں مشغول رکھتے تھے جن میں اِس فن سے مشاکلت تھی جیسا کہ جموں میں رُوحوں کی ترکیب جموں کا تحلیل و تالیف ہونا، جسم سے صورت کا نکالنا اور اُس پر صورت نکالنا، تاکہ اِس سے اللہ تعالیٰ علیم و حکیم کی صنعت سے واقفیت ہو جائے۔ علمِ عالم اِسی قطب سے نکلا ہے اور وہ ایک بڑا انسان ہے اور انسانِ جرم میں مسمیٰ کی مشابہت میں اُس کا مختصر ہے۔

اُس رُوح نے مجھے خبر دی ہے جس سے میں نے یہ کتاب اخذ کی اور اپنی سپردگی میں لی ہے کہ اُس نے ایک روز اپنے ساتھیوں کو شراب خانہ

میں جمع کیا اور اُن میں کھڑے ہو کر خطبہ دیا اور اُس پر ہیبت طاری تھی۔ پس کہا میں اس مقام میں جو بات رُمز میں کروں اُسے سمجھ لیں اور اُس میں فکر کریں اور اُس کے خزانے کو نکالیں اور جس عالم میں اُس کا زمانہ تھا وہ وسیع ہو گیا اور میں تمہارے لئے نصیحت کرنے والا ہوں۔ ہر جانا گیا پھیلتا ہے ہر علم کے لئے مخصوص لوگ ہیں۔ نہ افراد کے لئے ممکن ہے اور نہ وقت کے لئے گنجائش ہے۔ لازم ہے کہ جمع میں مختلف فطرتیں اور غیر مُلفت اذہان ہوں، ہر جماعت کا مقصود ایک ہے میرے کلام کا قصد کرنے والے کے ہاتھ میں میری رُمز کی کُنجی ہے۔ ہر مقام کے لئے مقال ہر علم کے لئے رُجال اور ہر وارد کے لئے حال ہے پس غور کریں۔ یعنی جو میں کہتا ہوں اُسے سن کر یاد رکھیں۔

مجھے نور النور کی قسم ہے اور میں رُوح حیات اور حیات رُوح کی قسم کھاتا ہوں جہاں سے میں آیا ہوں تم سے لوٹنے والا ہوں۔ رُاس اصل کی طرف رُجوع کر رہا ہوں جہاں سے میں نے وجود پایا، اس ظلمت میں ٹھہرے ہوئے مجھے طویل عرصہ ہو گیا ہے اور اس ظلمت کے تراوف سے میرا نفس تنگی محسوس کرتا ہے اور میں نے تمہاری طرف سے رحلت کی اجازت حاصل کر لی ہے میں رحلت کرنے والا ہوں۔ پس آپ لوگ میرے کلام پر شابت قدم رہیں جو میں کہتا ہوں۔ اتنے سال گزر جانے کے بعد آپ جان لیں گے۔ پس آپ نہ ہٹیں یہاں تک کہ اس مدت کے بعد میں تمہارے پاس آ جاؤں اور اگر آپ ہٹ جائیں، تو دوبارہ اس مجلس کی طرف آنے میں جلدی کریں۔ اگرچہ اس کا معنی لطیف ہے اور اس کا معنی حرف پر غالب ہے پس حقیقت حقیقت ہے اور طریقت طریقت ہے۔ دودھ اور عمارت میں جنت اور دُنیا کا اشتراک ہے۔ اگرچہ ایک مٹی اور بھوسہ سے بنی ہے اور دوسری جواہرات اور سونے چاندی سے بنی ہے۔ یہ اُس



کی اپنے بیٹوں کے لئے وصیت تھی۔ اس مسئلہ کی رمز بہت بڑی ہے اور وہ چلی گئی جس نے اسے جان لیا اسے استراحت حاصل ہوئی۔

### قاضی قرطبہ سے ملاقات

میں ایک روز قرطبہ کے قاضی ابی ولید بن رشد کے ہاں گیا۔ وہ مجھ سے اُس وقت سے ملاقات کی رغبت رکھتا تھا جب اُس نے سنا اور اُس تک وہ امر پہنچا جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے میری خلوت میں مجھ پر کھولا تھا اور وہ میرے متعلق یہ باتیں سن کر انہماک سے کترتا تھا۔ پس میرے والد صاحب نے ایک ضرورت کے لئے مجھے اُن کے پاس بھیجا اور مقصد یہ تھا کہ وہ مجھ سے ملیں کیونکہ وہ اُن کے دوستوں سے تھے اور مجھے اُس وقت دارطبیٰ مونیج نہ آتی تھی۔

جب میں اُن کی خدمت میں حاضر ہوا تو وہ مجھ سے اپنی جگہ پر کھڑے ہو گئے اور مجھ سے معاف کیا اور مجھے کہا: ہاں! میں نے کہا: ہاں تو وہ زیادہ خوش ہوئے، میں نے اُن کی ہاں کا مطلب سمجھ لیا تھا۔ پھر اُن کی خوشی کا باعث پوچھتے ہوئے میں نے کہا: نہیں۔ پس انہیں انقباض لاحق ہو گیا اور اُن کا رنگ متغیر ہو گیا۔ اُن کے نزدیک کوئی امر واقع ہو چکا تھا اور انہوں نے مجھے کہا: تم نے کشف اور فیض الہی میں یہ امر کیسا پایا؟ کیا یہ وہی ہے جو ہمیں نظر عطا کرتی ہے؟ میں نے انہیں کہا: ہاں! نہیں اور ہاں اور نہیں کے درمیان ارفاح اپنے مواد سے اور گردنیں اپنے اجسام سے پرواز کر جاتی ہیں۔ اُن کا رنگ زرد ہو گیا اور وہ دل گرفتہ ہو کر بیٹھ گئے اور اسے جان گئے جس کی طرف میں نے اشارہ کیا اور وہ اس مسئلہ کی عین ہے جس کا ذکر اس قطب نام یعنی مداوی الکلام نے کیا ہے۔ بعد ازاں میرے والد صاحب سے انہوں نے

ہمارے ساتھ ملاقات طلب کی تاکہ جو ان کے پاس ہے ہم پر پیش کریں کہ کیا وہ موافق ہے یا مخالف؟ کیونکہ وہ ارباب فکر و نظر عقلی میں سے تھے تو انہوں نے اس بات پر اللہ تبارک و تعالیٰ کا شکر ادا کیا کہ وہ اس زمانے میں ہیں جس میں انہوں نے اپنی خلوت میں جاہل کو داخل ہوتے اور بغیر درس و بحث اور مطالعہ و پڑھائی کے اس خروج کی مثل نکلتے دیکھا اور کہا! ہم نے اس حالت کا اثبات کیا ہے اور اس کے ارباب کو نہیں دیکھا تھا۔ الحمد للہ کہ ہم اس زمانے میں ہیں جس میں ان بند دروازوں کو کھولنے والے ارباب میں سے ایک کو دیکھ رہے ہیں۔ خدا کا شکر ہے جس نے مجھے اس رویت سے مخصوص فرمایا۔

پھر میں نے دوسری بار ان سے ملاقات کا ارادہ کیا تو اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے۔ ایک واقعہ میں میرے لئے انہیں یوں قائم کیا کہ میرے اور ان کے درمیان باریک پردہ تھا۔ جس میں سے میں ان کی طرف دیکھ رہا تھا اور وہ مجھے نہیں دیکھ سکتے تھے۔ اور نہ ہی انہیں میرے مکان کا علم تھا۔ وہ مجھے جانے بغیر اپنی ذات کے ساتھ مشغول تھے۔ میں نے کہا! وہ اس مراد پر نہیں جس پر ہم ہیں۔ بعد ازاں ہماری ان سے ملاقات نہیں ہو سکی یہاں تک کہ ان کا انتقال ہو گیا۔ ان کی وفات ۵۹۵ھ میں مراکش شہر میں ہوئی۔ جہاں سے انہیں قرطبہ منتقل کیا گیا، جب ان کا تابوت جس میں ان کا جسم تھا سواری پر رکھا گیا تو اس کے وزن کو برابر کرنے کے لئے دوسری طرف ان کی تالیفات کو رکھ دیا گیا۔ میت کی روانگی کے وقت میں کھڑا تھا اور میرے ساتھ ادیب ابو حسین، محمد بن جبیر، کاتب سید ابی سعید اور میرے ساتھی ابو الحکم عمر بن سراج ناسخ موجود تھے۔ ابو الحکم ہماری طرف متوجہ ہوا اور کہا۔ کیا آپ نے اس شخص کی طرف دیکھا جو اپنی سواری میں امام ابن رشد کے برابر ہے۔ یہ امام ہے اور اس کی کتابیں اس



کے اعمال ہیں۔

ابن جبیر نے اُسے کہا: اے بیٹے ہاں! نہیں دیکھا تا کہ تجھے خاموش کرتا۔ پس میں نے اس وعظ و تذکیر کو اپنے پاس محفوظ کر لیا۔ اللہ تعالیٰ اُن سب پر پر رحم فرماتے۔ میرے بھو اُس جماعت سے کوئی شخص باقی نہیں۔ اور ہم نے اِس میں کہا۔

هَذَا لَامَامٍ وَهَذِهِ أَعْمَالُهُ

يَالَيْتَ شَعْرِي هَلْ أَتَى أَمَالَهُ

یہ امام اور یہ اُس کے اعمال تھے۔ کاش مجھے معلوم ہوتا کہ اُس کا آہل کیا ہوا۔

فلک کا دورہ خلا کو پُر کرتا ہے

یہ قطب مداوی الکوم حرکتِ فلک کے راز کو ظاہر کرنے والا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُسے جس شکل پر پیدا فرمایا ہے۔ اگر وہ اس کے علاوہ شکل پر ہوتا تو صحیح نہیں کہ وجود میں کوئی چیز پیدا ہو جو اُس کے حیطہ کے اندر ہے۔ اس میں حکمتِ الہیہ کو ظاہر کیا گیا ہے تاکہ اہل بصیرت اشیاء میں اللہ تعالیٰ کے علم کو دیکھیں اور وہ ہر چیز کو جانتے والا ہے۔ نہیں کوئی معبود مگر وہ جانتے والا اور حکمتِ دالا اور معرفتِ ذات و صفات میں ایک علم ہے جس کی طرف اس قطب نے اشارہ کیا ہے پس اگر بغیر دائرہ کے فلک حرکت کرتا تو اُس کی حرکت کے ساتھ خلا نہ بھرتا۔ اور خلا میں بہت سے کناے باقی رہ جاتے اور اس حرکت سے تمام اُمُر کی تقویم نہ ہوتی اور حرکت کے ساتھ ان کناروں کے معمر ہونے سے جس قدر کمی ہوتی اسی قدر نقص ہوتا۔ اور یہ اللہ تبارک و

تعالیٰ کی مشیت اور اسباب پیدا کرنے میں حکمت جاریہ ہے۔

## محیط کا تقرب

اس قطب نے بخردی ہے کہ عالم آن کے مرتبوں اور افلاک کے چھوٹے بڑے ہونے پر محیط اور نقطہ کے درمیان موجود ہے جو کہ محیط کے زیادہ قریب ہے اور جو اُس کے جوت میں ہے اس سے زیادہ وسیع ہے۔ اُس کا دن بہت بڑا اور اُس کا مکان زیادہ فصیح اور اُس کی زبان زیادہ فصیح ہے اور یہ تحقیق کی طرف قوت اور صفائی کے زیادہ قریب ہے اور جو عناصر کی طرف انخطاط پذیر ہوتا ہے۔ وہ اس درجہ سے کثرہ ارض کی طرف اتر آتا ہے اور ہر محیط میں ہر جزر اپنے مافوق ماتحت کے سامنے اپنی ذات کے ساتھ ہے اور ایک چیز دوسری پر زائد نہیں ہوتی۔ اگرچہ ایک وسیع اور دوسری تنگ ہو۔

## آخرت کی خواہشات جائز ہیں

یہ امر بڑے کو چھوٹے پر اور وسیع کو تنگ پر وارد کرنے سے ہے۔ بغیر اس کے کہ تنگ کو وسعت دی جائے یا وسیع کو تنگ کر دیا جائے اور سب اپنی ذوات کے ساتھ نقطہ کی طرف دیکھتے ہیں اور نقطہ باوجود اپنے چھوٹے ہونے کے اپنی ذات کے ساتھ محیط کی ہر جز کو دیکھتا ہے۔ پس مختصر محیط ہے اور اُس سے مختصر نقطہ ہے اور اُس کا بالعکس بھی ہے پس دیکھیں جب عناصر کی طرف انخطاط پذیر ہو کر یہ امر زمین کی طرف منتهی ہوا تو پانی کی طرح دانوں اور زیتون میں اُس کی میل کی زیادتی ہو گئی۔ اور ہر وہ مائع جو برتن میں ہوتا ہے اُس کا میل اُس کے نیچے چلا جاتا ہے اور مصفیٰ اُس کے اوپر آ جاتا ہے اور اس میں معنی یہ ہیں



کہ جو امر عالم طبیعت پاتا ہے وہ شہوانی کدورتوں، شبہات شرعیہ کے ساتھ علوم و کلیات کے انوار کے ادراک سے مانع حجاب سے ہے۔ اور زبان، نظر، سماعت، کھلنے پینے لباس، مرکب و نکاح میں عدم فتویٰ سے ہے اور شہوانی کدورتوں پر شفیقتہ ہونے اور اس میں استفرغ کے ساتھ ہے۔ اگرچہ وہ حلال ہوں اور آخرت میں خواہشات و شہوات سے منع نہیں کیا گیا اور وہ تہلی کے باعث شہواتِ دنیوی سے بہت بڑی ہوں گی۔ کیونکہ وہاں بصارتوں پر تہلی ہوگی اور بصارتیں شہوات کا محل نہیں جب کہ یہاں دنیا میں ظاہر کے علاوہ بصائر و باطن پر تہلی ہے اور باطن محل شہوات ہیں۔ اور تہلی اور شہوات ایک محل میں جمع نہیں ہوتے۔ اسی لئے عارفین و زہاد اس دنیا میں شہوانی لذات اور حطامِ دنیوی کمانے سے بچتے ہیں اور پرہیز کرتے ہیں اور یہ وہ امام ہے جس نے اپنے ساتھیوں کو یہ بات سکھائی۔

## ابدال سات ہیں

پھر سات رجال ہیں جنہیں ابدال کہا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اُن کے ذریعے ہفت اقلیم کی حفاظت کرتا ہے۔ ہر بدل کے لئے ایک اقلیم ہے اور انہی کی طرف روحانیت کے ساتوں آسمان دیکھتے ہیں۔ اور ان میں سے ہر شخص کی قوت اُن انبیاء کی روحانیت سے ہے جو ان آسمانوں میں مکین ہیں۔ اور وہ حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام ہیں جن سے حضرت موسیٰ علیہ السلام ملے ہوئے ہیں۔ اُن سے حضرت ہارون علیہ السلام ملے ہوئے ہیں اُن سے حضرت ادریس علیہ السلام اُن کے ساتھ حضرت یوسف علیہ السلام اُن کے ساتھ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور اُن کے ساتھ حضرت آدم علیہ السلام ملے ہوئے ہیں جب کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام، حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت ہارون علیہ السلام کے درمیان آتے جاتے ہیں۔

ان ساتوں ابدالوں کے دلوں پر ان انبیاء علیہم السلام کے حقائق کا نزول ہوتا ہے۔ اور یہ ساتوں کو اکب ان کی طرف دیکھتے ہیں اس چیز کے ساتھ جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان ساتوں آسمانوں کی حرکت میں اسرار و علوم اور آثار علویہ و سفلیہ سے ان کے سپرد کی ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

واوحی فی کل سماء امرھا اور یہ آسمان

اور اس کا امر ہر آسمان میں وحی کیا گیا ہے۔

## ابدال کے علوم و اقلیم

پس ان کے لئے ان کے دلوں میں ہر ساعت میں اور ہر دن میں اس کے مطابق ہوتا ہے جو اسے اس ساعت کا صاحب اور اس دن کا سلطان عطا کرتا ہے۔ ہر علمی امر جو اتوار کے دن ہوتا ہے وہ حضرت ادریس علیہ السلام کے مادہ سے ہوتا ہے اور اس روز عنصر میں جو علوی اثر ہوا اور آگ میں ہوگا وہ سباحہ آفتاب سے ہوگا اور اس میں اس کی نظر اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے ودیعت کی جاتی ہے اور اس روز جو اثر پانی اور مٹی کے عنصر میں ہوگا۔ وہ چوتھے فلک کی حرکت سے ہے اور یہ اس شخص کا مقام ہے جو ان اقلیم سے چوتھی اقلیم کی حفاظت کرتا ہے، ابدال میں سے اس مخصوص شخص کو س اقلیم کے علوم سے علم اسرار و حیاتیات، علم نور و ضیاء، علم برق و شعاع اور ہر جسم مستغیر کا علم حاصل ہوتا ہے اس لئے وہ روشنی اور اس کے مزاج کو جان لیتا ہے جو اسے یہ قبولیت عطا کرتا ہے جیسا کہ حیوانات سے جگنو اور جیسا کہ نباتات سے انجیر کے درخت کی جڑیں، جیسا کہ حجر ہی و یاقوت اور حیوانوں



کے بعض گوشت ہوتے ہیں۔

علاوہ ازیں اسے معدنیات و نباتات، حیوان و انسان اور فرشتے کے بارے میں علم کمال اور حرکت مستقیمہ کا علم ہوتا ہے۔ جہاں بھی وہ حیوانات یا نباتات میرا ظاہر ہو اور اسے علم عالم تاسیس و انقاس انوار اور علم خلع ارواح تدبیرات حاصل ہوتا ہے اور اسے مبہم امور کی وضاحت اور دقیق مسائل کی مشکل کے حل کا علم ہوتا ہے۔

علاوہ ازیں اسے نعمات نلکیہ و دولاہیہ اور اذیتا و غیرہ سے آلات طرب کی آوازوں کا علم اور دونوں کے درمیان اور طبائع حیوانات اور جو اس سے نباتات کے لئے ہے علم مناسبت ہوتا ہے اور اسے اس کا علم ہوتا ہے جو اس کی طرف روحانی معنی اور محط خوشبو میں منتہی ہوتی ہیں اور اسے ان خوشبوؤں کے مزاج کا علم ہوتا ہے کہ وہ کیوں پھرتی ہیں اور ہوا انہیں کیسے سونگھنے والے ادراک کی طرف منتقل کرتی ہے۔ اور کیا وہ جو ہر ہے یا عرض ہے۔

یہ ہر چیز اسے پہنچتی ہے اور صاحب اقلیم ہذا اس دن میں اور تمام دنوں میں اس نلک حرکت کے حکم ساعتوں میں علم رکھتا ہے۔ اور جو اس میں کو اکب کا حکم اور جو اس میں نبی کی روحانیت سے ہے۔ ایسے ہی جمعہ کا دورہ پورا ہونے تک ہوتا رہتا ہے۔

پیر کے دن کا علمی امر

ہر علمی امر جو پیر کے دن ہو گا۔ وہ حضرت آدم علیہ السلام کی روحانیت سے ہے اور ہر اثرِ علوی جو ہوا اور آگ کے عنصر میں ہوتا ہے وہ چاند کی گردش سے ہوتا ہے اور ہر سفلی اثر جو پانی اور مٹی کے عنصر میں ہوتا ہے آسمانِ دنیا کے

فلک کی حرکت سے ہوتا ہے اور اس شخص کے لئے ساتویں اقلیم ہے۔ اس بدل کے لئے فی نفسہ علوم سے جو پیر کے دن میں اور ایام جمعہ کی ساعتوں سے ہر ساعت میں حاصل ہوتا ہے اس سے ہے جو اس فلک کے لئے ہے۔ اس میں علم سعادت و شقاوت اور علم اسماء اور جو اس کے خواص ہیں کا حکم ہوتا ہے۔ اور مدوجزر اور نفع نقصان کا علم ہوتا ہے۔

### منگل کا علمی امر

ہر علمی امر جو منگل کے روز ہو گا وہ حضرت ہارون علیہ السلام کی روحانیت سے ہے اور ہر علمی اثر جو آگ اور ہوا کے عنصر میں ہوتا ہے وہ روحانیتِ احمر سے ہوتا ہے اور ہر سفلی اثر جو پانی اور مٹی میں ہوتا ہے یا پتھر فلک کی حرکت سے ہے اور اس بدل کے لئے اقلیم سے تیسری اقلیم ہے۔ اس دن میں اور دنوں کی ساعتوں میں جو علوم اُسے عطا ہوتے ہیں وہ فلک کی تدبیر اور سیاست کا علم اور حیثیت و حمایت اور لشکر و دقتال اور جنگی چالوں کا علم ہے، علاوہ ازیں قربانیوں اور ذبح حیوان کا علم اور ایام قربانی کے اسرار اور تمام مکانوں میں اس کے سریان کا علم اور ہدایت و گمراہی کا علم اور دلیل سے شبہ کی تمیز کا علم ہے۔

### بدھ کا علمی امر

ہر علمی امر جو بدھ کے روز ہو گا وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی روحانیت سے ہے اور وہ نور کا دن ہے اور اس طریق میں ہمارے دخول میں اس کی نظر ہے جس پر ہم اس روز ہیں اور آگ اور ہوا کے عنصر میں جو اثر ہوتا ہے



وہ اپنے فلک میں کاتب کی گردش ہے اور ہر سفلی اثر جو پانی اور مٹی کے رکن میں ہوگا وہ دوسرے آسمان کے فلک کی حرکت سے ہوتا ہے اور اس دن کے صاحب بدل کے لئے چھٹی اقلیم ہے اور اسے اُس روز میں اور دنوں سے اُس کی ساعت میں جو علوم حاصل ہوتے ہیں اُن میں سے علم اوبام والہام و وحی، علم قیاسات و آراء اور رویا، و عبادت، علم اختراع کاریگری اور عطروت، علم غلط جو عین الفہم کے ساتھ متعلق ہے، علم تعلیم و کتابت، علم آداب و زجر، علم کہانت و سحر اور طلسمات و عزائم ہے۔

### جمعرات کا علمی امر

ہر علمی امر جو جمعرات کے دن میں ہوگا وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی روحانیت سے ہے اور آگ اور ہوا کے رکن میں ہر علوی اثر مشتری کی گردش سے ہوتا ہے اور پانی اور مٹی میں ہر سفلی اثر اُس کے فلک کی حرکت سے ہوتا ہے، اس بدل کے لئے اقلیموں سے دوسری اقلیم ہے اور اس روز اور دنوں سے اُس کی ساعتوں میں جو علوم حاصل ہوتے ہیں اُن میں علم نباتات و نواسیس، علم اسباب خیر اور مکارم اخلاق، علم قریات، علم قبول اعمال اور اُن کے صاحب کی انتہاء کہاں ہے کا علم ہے۔

### جمعہ کا علمی امر

ہر علمی امر جو جمعۃ المبارک کے روز ہوگا اُس شخص کے لئے ہے جس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ پانچویں اقلیم کی حفاظت فرماتا ہے پس وہ حضرت یوسف علیہ السلام کی روحانیت سے ہے اور ہر علوی اثر جو آگ اور ہوا کے رکن میں ہوگا، زہرہ

ستارے کی نظر سے ہوتا ہے اور ہر سفلی اثر جو پانی اور زمین کے رکن میں ہوگا فلک زہرہ کی حرکت سے ہوتا ہے اور یہ اُس امر سے ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ ہر آسمان میں وحی فرماتا ہے اور یہ آثار وہی امر الہی ہے جو آسمان اور زمین کے درمیان نازل ہوتا ہے اور ہر وہ چیز جو دونوں کے درمیان پیدا ہوتی ہے جو اس سے آسمان کے درمیان اور وہ جو زمین کے درمیان نازل ہوتا ہے اسے اس نزول سے قبول کرتی ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ

يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

الملاق آیت ۱۲

یعنی اُس نے سات آسمان پیدا فرمائے اور اُن کی مثل زمین سے ہے دونوں کے درمیان امر نازل ہوتا ہے تاکہ جان لو بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اور قدرت کا تعلق ایجاد کے ساتھ ہے پس ہم نے جان لیا کہ اس تنزل کا مقصد تکوین یعنی پیدائش ہے۔ اس دن اور دنوں سے اُس کی ساعتوں میں جو علوم آئے حاصل ہوتے ہیں اُن میں سے حضرت جمال والنس سے علم تصویر اور علم احوال ہے۔

## ہفتہ کا علمی امر

ہر علمی امر جو ہفتہ کے دن میں ہوگا اُس کا بدل وہ ہے جو پہلی اقلیم کی حفاظت کرتا ہے پس وہ حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کی روحانیت سے ہے اور اس دن میں جو علمی اثر آگ اور ہوا کے رکن میں ہوگا وہ اپنے فلک میں کیوں ستارے کی حرکت سے ہوتا ہے اور جو سفلی اثر زمین اور پانی میں ہوگا وہ اُس کے فلک



کی حرکت سے ہوگا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے کواکبِ سیارہ کے حق میں فرمایا ہے۔  
 كُلُّ فِي فَلَكٍ يَسْبُحُونُ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَرِجْنَا بَنُجْمَ هُمُ يَتَّبِعُونَ یعنی وہ ہر فلک  
 میں پھرتے ہیں اور وہ ستاروں کے ساتھ ہدایت پاتے ہیں پس انہیں اُن کے  
 ساتھ ہدایت کے لئے پیدا کیا ہے، اس دن میں اور باقی ایام کے شب و روز  
 سے اُس کی ساعتوں میں اُسے جو علوم حاصل ہوتے ہیں اُس میں علمِ ثبات و تمکین،  
 علمِ دوام و بقاء اور ان ابدال کے مقامات کے ساتھ اس امام کا علم اُن کے ہجیرہ  
 سے ہے اور کہا کہ مقامِ اول اور ہجیرہ کی مثل کوئی چیز نہیں اور اس کا سبب اُس  
 کی اولیت کا ہونا ہے کیونکہ اگر اُس کے لئے پہلے مثل ہوتی تو اُس کی اولیت درست  
 نہ ہوتی پس اُس کا ذکر اُس کے مقامِ کمالِ مناسبت سے ہے اور دوسرے شخص کا  
 مقام اُس کے ہجیرہ میں ہے۔ البتہ میرے رب کے کلمات خرق ہونے سے قبل سمندر  
 خرق ہو جائے گا اور یہ مقامِ علمِ الہی ہے اور اس کا تعلق لامتناہی ہے۔

یہ اوصاف میں سے دوسرا وصف ہے کیونکہ اوصاف میں سے پہلا وصف  
 زندگی اور اُس کے بعد علم ہے۔ اس شخص کا ہجیرتِ اوصاف ہے اور اُس کا  
 مقام ہے۔

وَفِي الْأَنْفُسِ كَمَا أَفَلَا تَبْصُرُونَ۔ اور وہ تمہارے نفسوں میں ہے کیا تم نہیں دیکھتے  
 اور یہ تیسرا مرتبہ ہے کیونکہ پہلی نشانیاں اسماءِ الہیہ اور دوسری نشانیاں  
 آفاق میں ہیں اور وہ نشانیاں جو دوسری نشانوں سے ملی ہوئی ہیں ہمارے  
 نفسوں میں ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي الْأَنْفُسِ

۵۳۔ حم السجدة آیت

ہم انہیں اپنی نشانیاں آفاق اور اُن کے نفسوں میں دکھائیں گے۔

پس اس لئے ابدال سے اس تیسری ہجیر کے ساتھ مختص ہوا اور بحیرہ میں چوتھا مقام یا لَیْعَنی کُنْتُ تَرَا بآ ہے یعنی کاش میں مٹی ہوتا اور یہ اُن ارکان سے چوتھا رکن ہے جو مرکز طلب کرتا ہے اُس کے نزدیک جو اس کے ساتھ کہتا ہے۔

### نقطہ کا قریبی کُرتہ زمین ہے

نقطہ کے لئے قریب تر کُرتہ زمین ہے اور یہ نقطہ محیط کے وجود کا سبب تھا۔ پس وہ اشیاء کے موجد اللہ تبارک و تعالیٰ سے قریب طلب کرتا ہے جو اسے سبواً تواضع کے حاصل نہیں ہوتا اور زمین سے بڑھ کر تواضع میں کوئی نہیں آتا۔ یہی منبع ہائے علوم ہیں جن سے نہریں پھوٹتی ہیں اور جو بارشوں سے پانی آتا ہے وہ رطوبتوں کے بخارات ہیں جو زمین سے اُٹھتے ہیں پس اِن سے چشے اور نہریں جاری ہوتی ہیں اور اِن سے آسمانی نضا کی طرہ بخارات نکلتے ہیں پس پانی حل ہوتا ہے اور بارش آتی ہے اس لئے چوتھا چوتھے ارکان سے مختص ہوا اور تمام پانچواں ہے۔

فَأَسْأَلُ أَهْلَ الذِّكْرِ إِن كُنْتُمْ لَآتِلْمُونَ

پس اہل ذکر سے سوال کرو اگر تم نہیں جانتے۔

اور نہیں سوال کرتا۔ مگر مولود کیونکہ طُفْل مقام طفولیت میں ہوتا ہے اور سوال کرنا نیدا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَاللَّهُ أَفْرَجَكُمْ مِّنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا ۚ

تمہیں تمہاری ماؤں کے بطنوں سے نکالا تم کسی چیز کو نہ جانتے تھے۔

پس وہ نہیں جانتا یہاں تک کہ سوال کرے پس بیٹا پانچویں مرتبہ میں ہے کیونکہ اُس کی مائیں چار ہیں اور وہ مائیں چاروں ارکان ہیں تو وہ عین



پانچواں ہے اس لئے ابدال کے درمیان پانچویں بدل کے ہجیر کا سوال ہے۔ رہا چھٹے کا مقام تو وہ ہجیرہ ہے۔ اَنْوَضُ اَمْرِي اِلَى اللّٰهِ۔ یعنی میں اپنا امر اللہ کے سپرد کرتا ہوں اور یہ چھٹے کے لئے چھٹا مرتبہ ہے اور چھٹا اس کے لئے ہوگا کیونکہ پانچویں مرتبہ میں ہے جیسا کہ ہم نے پوچھنے کا ذکر کیا کہ وہ نہیں جانتا تھا۔ جب اس نے پوچھا تو اسے اس کا علم ہوا اور جب علم ہو گیا تو اس کا علم اس کے رب کے ساتھ متحقق ہو گیا۔ پس اس نے اپنا امر اس کے سپرد کر دیا۔ کیونکہ اسے علم ہو گیا کہ اس کا امر اس کے ہاتھ میں کچھ بھی نہیں ہے۔ وَاِنَّ اللّٰهَ لَفِعْلٌ مُّرِيدٌ۔ اور اللہ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔

### آدم کا ساتواں مرتبہ ہے

پس کہا! میں نے جان لیا کہ میرے امر کا مالک اللہ تبارک و تعالیٰ ہے اور وہی کرتا ہے جو چاہتا ہے۔ میں نے جان لیا کہ اس میں سپرد کرنا میرے لئے زیادہ راجح ہے تو اس کے لئے اسے ہجیر پکڑا اور ساتواں مقام انا عرضنا الامانة ہے۔ یعنی ہم امانت کو دیتے ہیں اور اس کے لئے ساتواں مرتبہ ہے اور تکوین آدم جو انسان سے تعبیر ہے وہ بھی ساتویں مرتبہ میں ہے۔ کیونکہ وہ عقل سے پھر نفس پھر بہائم پھر دونوں اعلیٰ اور پھر دونوں سفلیں سے ہے یہ چھ ہیں پھر وہ انسان جو حضرت آدم علیہ السلام ہیں ساتویں مرتبہ میں پیدا ہوئے۔ اور جب انسان مستقبل میں تھا اور اس کے لئے زمانہ سے دلالت میں سات ہزار سال تھے تو اس مدت سے انسان ساتویں مرتبہ میں پایا گیا پس اس نے امانت کو سات کے تحقق کے ساتھ اٹھایا اور وہ ابدال سے ساتواں تھا اس لئے اس نے اس آیت کو ہجیرہ پکڑا۔

## وہ اپنے ہیکل میں تھا

ہم نے آپ کے لئے ابدال کے مراتب ظاہر کر دیتے ہیں اور مجھے خبر دی گئی ہے کہ یہ قطب جو مداوی الکوم ہے اپنی قید کے زمانہ میں اپنے ہیکل میں تھا۔ اور جب عالم میں اُس کی ولایت و قف ہوگی تو اُس کے لئے ستر قبیلوں نے وہ سب کچھ وقف کر دیا جو ان میں معارف الہیہ اور اسرارِ وجود سے ظاہر ہوا تھا اور اُس کا کلام سات سے کبھی نہیں بڑھا اور وہ اپنے ساتھیوں میں طویل عرصہ ٹھہرا رہا اور وہ اپنے زمانے میں اپنے ساتھیوں سے ایک فاضل شخص کا معین و مددگار تھا جو مجلس میں لوگوں سے اُس کے زیادہ قریب ہوتا تھا اور اُس کا نام مستسلم تھا

## اُس کا جانشین کون تھا

جب اس امام کا وصال ہوا تو مستسلم کو اُس کی تطبیق کے مقام میں دلی اور قائم مقام بنایا گیا اور اُس کا علم زمانِ اُس کے علم پر غالب تھا اور یہ عجیب و غریب علم ہے جس سے ازل کی پہچان ہو جاتی ہے اور اُس سے حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ تھا اور اُس کے ساتھ کوئی چیز نہ تھی۔ اِس علم کو رجال سے افراد کے سوا کوئی نہیں جانتا اور یہ دہر اول اور دہر الدہر سے تعبیر ہوتا ہے۔

اِس ازل سے زمانہ پایا گیا اور اِس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا نام دہر ہوا اور وہ حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد ہے "لَا تَسْبُو اللَّهَ" فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ اللَّهُ یعنی زمانے کو گالی نہ دو۔ بے شک اللہ تعالیٰ زمانہ ہے اور یہ حدیث درست اور ثابت ہے اور جسے دہر یعنی زمانہ کا علم حاصل ہو جاتا ہے



وہ کسی چیز کو حق تعالیٰ کی طرف منسوب کرنے سے توقف نہیں کرتا کیونکہ اس کے لئے بہت بڑی گنجائش ہوتی ہے اور اس علم سے اللہ تبارک و تعالیٰ کے حق میں متعدد مقالات ہیں جن سے عقائد کا اختلاف ہو گیا اور یہ علم اُن تمام کو قبول کرتا ہے اور ان سے کسی چیز کی تردید نہیں کرتا۔

یہ علم عام ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا ظرف ہے اور اس کے اسرار عجیب ہیں جس کے لئے عین موجود نہیں اور وہ ہر چیز میں حاکم ہے اور اس کی نسبت کو حق تعالیٰ قبول کرتا ہے اور اس کی نسبت کو کائنات قبول کرتی ہے اور وہ تمام معینہ اور ہم سے غائب اسماء کا سلطان ہے۔

پس اس میں اس امام کے لئے ید بیضاء ہے اور اس کے دہر الہیور کے علم سے اس کے لئے حکمت دنیا کا علم ہے جو اہل دنیا کے لعب یعنی کھیل تماشے کے بارے میں ہے۔ اس کا نام لعب کیوں ہے اور اللہ نے اسے پیدا فرمایا ہے اور بہت سے لعب وہ ہیں جو زمانے کی طرف منسوب ہیں تو کہتے ہیں کہ زمانہ اپنے اہل کے ساتھ لعب میں مشغول ہے اور یہ سابقہ تعلق ہے اور وہ عاقبت میں حاکم ہے۔

یہ امام کسب کی معرفت رکھنے کے باوجود کسب کی برائی کرتا اور اس کے ساتھ نہ کہتا یعنی کسب کے حق میں نہ تھا لیکن وہ اس کے ساتھ اپنے ساتھیوں کی ہمتوں کے تعلق سے واسطوں کے ساتھ ترقی دیا کرتا تھا۔

## جانشین کا جانشین

مجھے خبر دی گئی کہ وہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں حق تعالیٰ کے اسرار سے چھتیس ہزار علوم کی تعلیم دے کر فوت ہوا اور خاص طور پر اس نے علوم علویہ سے

پانچ سو علوم کی تعلیم دے کر انتقال کیا۔ اللہ تعالیٰ اُس پر رحم فرمائے، بعد ازاں اُس کا قائم مقام ایک فاضل شخص ہوا جس کا نام منظر الحق تھا۔ وہ ایک سو تیس سال زندہ رہنے کے بعد اللہ کو پیارا ہو گیا اور اُس کے بعد اُس کا قائم مقام ہاجے ہوا یہ شخص بہت بڑی شان کا مالک تھا جو تلوار کے ساتھ ظاہر ہوا۔ ہاجے نے ایک سو چالیس سال کی عمر پائی اور ایک جنگ میں شہید ہو گیا۔ اس پر اسماء الہیہ سے اسم تبار کا غلبہ تھا جب یہ قتل ہوا تو اس کے بعد اس کا قائم مقام جو شخص ہوا اسے لقمان کہتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

### کیا وہ حضرت لقمان تھے

لقمان کا لقب واضح الحکم تھا وہ ایک سو بیس سال تک زندہ رہا اسے ترتیب و ریاضی اور طبیعیات و الہیات کے علوم کی معیت حاصل تھی اور وہ اپنے ساتھیوں کو بہت زیادہ وصیت کیا کرتا تھا اگر وہ حضرت لقمان علیہ السلام ہیں تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہمارے لئے اُن کی اپنے بیٹے کو وصیت کا ذکر فرمایا ہے جو اُن کے علم باللہ میں اُن کے مرتبہ پر دلالت کرتا ہے۔  
وہ عموم احوال میں اشیاء میں قصد و اعتدال پر تحریر کرتے تھے اللہ تبارک و تعالیٰ اُن پر رحم فرمائے۔ اُن کا وصال حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں ہوا۔ اُن کے بعد جو شخص اُن کا نائب بنا اُس کا نام کا سب ہے وہ عالمین کے درمیان علم مناسبت اور اُس مناسبت الہیہ میں راسخ القدم تھے جس کے لئے عالم کو اس صورت پر پیدا کیا گیا جس پر وہ ہے۔

انسان مجموعہ عالم ہے یہ امام جب اظہار اثر کا ارادہ کرتا ہے جو وجودِ نظر



میں فی نفسہ متوتر کی طرف ہے جس میں عالم علوی سے معلوم کے وزن پر مخصوص نظر ہے تو یہ اثر اس میں بغیر مباشرت اور طبعی حیلہ کے ظاہر ہو جاتا۔ وہ کہتا تھا اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمام علم افلاک میں ودیعت کیا ہے اور ان کو تمام رقائق عالم کا مجموعہ بنایا ہے پس ان سے عالم میں ہر چیز کی طرف رقیقہ ہے۔ یہ رقیقہ ان میں اس چیز سے ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس چیز کے نزدیک ان امور سے ودیعت فرمائی جو اللہ تعالیٰ نے ان پر امین بنائی۔ تاکہ اس انسان کی طرف امانت لوٹاتے اور عارت ان اس رقیقہ کے ساتھ اس چیز کو حرکت دیتا ہے جو اس کی مراد ہے۔

پس عالم میں کوئی چیز نہیں مگر اس کا انسان میں اثر ہے اور اس میں انسان کا اثر ہے اسی لئے ان رقائق کا کشف اور ان کی معرفت ہے اور یہ نور کی شعاعوں کی مثل ہے اور اس امام نے اسی سال کی زندگی پائی جب اس کا انتقال ہوا تو اس کا وارث ایک شخص بنا جس کا نام جامع الحکم تھا اس نے ایک سو بیس سال کی عمر پائی۔ اس کا ابدال اور شیخ دشاگرد کے اسرار کے بارے میں غظیم کلام ہے اور وہ اسباب کے بارے میں کہا کرتا تھا اور اسے نباتات کے اسرار عطا ہوتے تھے اور اس کا ہر علم اس طریق کے اہل کے لئے منقص تھا اور اس میں پہلے جو ہم نے اس کا ذکر اس باب میں کیا ہے وہ بہت ہے اور اللہ ہی حق فرماتا اور سیدھا راستہ دکھاتا ہے۔

الحمد للہ پسند رہویں باب کا ترجمہ اختتام پذیر ہوا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ؕ

## سولہ وال باب

منازل سفلیۃ علوم کونیہ اور ان سے مبدا معرفت الہی کا بیان  
اور معرفت اوتاد و ابدال اور ارواح علویہ سے جو ان سے محبت  
کرتے ہیں اور ان کے افلاک کی ترتیب

|                             |                              |
|-----------------------------|------------------------------|
| علم الکثائف اعلام مرتبۃ     | ہی الدلیل علی المطلوب للرسول |
| وہی الیٰی محبت اسرار ذی عہ  | وہی الیٰی کشف معالم السبل    |
| لہا من العالم العلوی سعتہ   | من اهلل وخذ علما الیٰی زحل   |
| لوالہی اوجد الاوتاد اربعۃ   | رسی ہا الارض فایرب من المیل  |
| لما استقر علیہا من یکون بہا | فاجیب لہ مثلا ناہیک من مثل   |

کثائف کا علم مرتب نشانیاں ہیں اور رسولوں کے لئے مطلوب پر یہی دلیل ہے  
یہی وہ امر ہے جس نے نابینا سے اسرار کو چھپا لیا اور یہی وہ امر ہے  
جس نے راستوں کے معالم کھول دیئے۔  
اس کے لئے عالم علوی سے اس کے سات ہیں جو ہلال سے اور زحل  
کی طرف بلند ہوتے۔

اگر وہ چار اوتاد پیدا نہ کرتا تو زمین اس کی طرف میلان سے لٹھک جاتی۔  
جب اس پر اس کے ساتھ ہونے والوں کو قرار حاصل ہوا تو اس کے



لئے خوشی ہے مثلاً آپ مثل سے روکیں۔

شیطان کدھر سے حملہ کرتا ہے

اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی مدد فرماتے جاننا چاہیے کہ ہم اس سے پہلے باب میں ابدال کی منازل اُن کے مقامات اور ارواح علویہ سے اُن سے محبت کرتے والوں اور اِن کے انلاک کی ترتیب اور آثار سے جو اِن میں تیرات کے لئے ہے اور جو اُن کے لئے اطمینوں سے ہے بیان کر چکے ہیں پس اس باب میں جو باقی ہے اُس کو بیان کریں گے جس سے اس پر منازل سفلیہ کا بیان ہے۔ یہاں اِن جہات اربعہ سے عبارت ہے جہاں سے شیطان انسان کی طرف آتا ہے اِن کا نام ہم نے سفلیہ رکھا ہے کیونکہ شیطان عالم اسفل سے ہے چنانچہ وہ اِن کی طرف نہیں آتا۔ مگر اُن منازل سے جو اُس کے مناسب ہیں اور یہ دائیں بائیں اور آگے پیچھے کی سمتیں ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

شَّمَّ لَا تَبْتَئُهُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ

وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ

الاعراف آیت ۸۱

پھر اُن کی طرف اُن کے آگے سے اور اُن کے پیچھے سے اور اُن کے دائیں اور اُن کے بائیں سے آؤں گا۔

شیطان انسان پر بالبع مدد مانگتا ہے کیونکہ جب وہ شہوات کی اتباع

کی طرف بلاتا ہے تو انسان اُس کے لئے مساعدت پیدا کرتا ہے۔ پس انسان کو امر ہو کہ وہ اِن جہات سے جنگ کرے اور اِن جہات کو قلعہ بناتے جس کے

ساتھ اسے شریعت نے حکم دیا ہے۔ اگر اُس کے ساتھ اس کا قلم ہوگا تو شیطان اُس سے اُس کی طرف داخلے کا راستہ نہیں پاتے گا۔ اگر وہ آپ کے پاس آپ کے سامنے سے آئے گا تو آپ اُسے ہنکا دیں گے۔ آپ پر اللہ تبارک و تعالیٰ کے احسان و جزاء کے طور پر علوم میں سے آپ کے لئے علوم نور درخشاں ہوں گے۔ اس لئے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کی جناب کو اپنی خواہشات پر ترجیح دی۔

## علوم نور

علوم نور دو قسموں پر ہیں۔ ۱: علوم کشف۔ ۲: صحیح فکر کے ساتھ علوم برہان پس طریق برہان سے اُسے جو حاصل ہوتا ہے وہ وجود حق تعالیٰ، اُس کی توحید اور اُس کے اسماء و افعال ہیں۔ گمراہ کن قاذح شعبہ کو دور کرتا ہے۔ پس برہان معطلہ پر رد کرتی ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے وجود کے اثبات پر دلالت کرتی ہے جس کے ساتھ وہ اُن اہل شرک پر رد کرتا ہے جو لوگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ دوسرے الہ مقرر کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے عبود ہونے سے توحید الہی پر دلالت کرتا ہے اور اس کے ساتھ اُن پر رد کرتا ہے جو اسماء الہیہ کے احکام اور کون میں اُس کے آثار کی صحت کی نفی کرتے ہیں اور وہ طریق اطلاق سے برہان سمعی کے ساتھ اُس کے اثبات پر ادراعی کے طریق سے برہان عقلی کے ساتھ دلیل دیتا ہے اور اس کے ساتھ وہ فلاسف سے افعال کی نفی پر رد کرتا ہے اور اللہ سبحانہ تعالیٰ کے فاعل ہونے پر دلالت پیش کرتا ہے اور یہ کہ مقولات اُس کے لئے سمعاً و عقلاً مراد ہیں۔

علوم کشف اور شیطان کا پیچھے سے حملہ کرنا ہے علوم کشف تو یہ وہ



ہیں جو اسے مظاہر کی تجلیات میں معارفِ الہیہ سے حاصل ہوتے ہیں اور اگر شیطان  
آپ کے پاس آپ کے پیچھے سے آئے تو وہ آپ کو اس طرف یلاتے گا کہ آپ  
اللہ تعالیٰ پر وہ کہیں جو نہیں جانتے اور آپ نبوت و رسالت کا دعویٰ کرتے  
ہوئے کہیں کہ یقیناً اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف وحی اتاری ہے اور یہ اس  
لئے ہے کہ شیطان ہر بلت میں اور ہر صفت میں نظر رکھتا ہے جس پر اس  
امت میں شارع کی بُرائی آتی ہے۔ تو وہ آپ کو اس کے ساتھ امر کرے گا۔  
اور ہر وہ صفت جس پر اس کی حمد و تعریف آتی ہے۔ اس سے یہ علی الطلاق  
روکے گا اور فرشتہ اس کے بالعکس آپ کو اس سے محمود کا حکم دے گا۔ اور  
مذموم سے روکے گا۔ تو جب آپ اسے اپنے پیچھے سے دُور کریں گے تو آپ  
کے لئے علومِ صدق اور اس کی منازل کے علوم ظاہر ہوں گے اور یہ علوم  
کہ صاحبِ صدق کہاں منتہی ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا۔  
فی مقعد الصدق۔ خبردار یہ اُن کا صدق ہے جو انہیں مقتدر بادشاہ کے نزدیک  
بٹھاتا ہے۔ کیونکہ اقتدارِ صدق کے مناسب ہے۔ اس لئے کہ صدق کا معنی  
طاقتور ہے۔ کہتے ہیں کہ رغنِ صدق یعنی طاقتور صلب جب کہ اس صادق  
کی صفت اپنے نفس پر قوی ہونے کی حقیقت سے قوت ہے تو وہ اس کے  
ساتھ مزین نہیں ہوتا جو اس کے لئے نہیں۔ اور وہ اپنے اقوال و احوال اور  
انفال میں حق کا التزام کرتا ہے اور اس صدق میں وہ مقتدر بادشاہ کے  
پاس حق کے ساتھ بیٹھتا ہے یعنی وہ اس قوتِ الہیہ پر مطلع کرتا ہے جو  
قوتِ اس کے اس صدق میں عطا ہوئی جس پر وہ تھا۔ کیونکہ ملک کا معنی شدید  
بھی ہے تو وہ مقتدر کے لئے مناسب ہے۔ قیس بن حلیم نے اپنے نیزے  
کے وصف میں کہا ہے۔

اس کے ساتھ نیر بہتیلی نے مجھے ہلاک کیا تو میں نے اس کے سوراخ کو چلا دیا۔ اس کے پیچھے اس کے علاوہ قائم ہونے والے کو دیکھا گیا۔ یعنی میں نے اس کے ساتھ اپنی بہتیلی کو سخت کیا۔

کہتے ہیں ملک العجین میں خیر کا مالک ہوں یعنی جب اس کا خیر سخت ہو جاتا ہے تو جب آپ کو شیطان کے اس امر میں مخالفت ہو جائے گی جس کے ساتھ وہ آپ کے پاس آیا تو آپ کو ایجاد کے ساتھ اقتدار الہی کے تعلق کا علم ہو جائے گا۔ اور یہ ہمارے اصحاب سے اہل حقانیت کے درمیان اختلافی مسئلہ ہے۔ اور آپ کو عصمت اور حفظ الہی کا علم حاصل ہو جائے گا۔ یہاں تک کہ آپ میں آپ کا اور دوسرے کا دہم اثر پذیر نہیں ہوگا تو آپ اپنے رب کے لئے خاص ہو جائیں گے۔

### اگر شیطان کا حملہ دائیں طرف سے ہو

اور اگر وہ آپ کے پاس دائیں طرف سے آتا ہے تو آپ اس پر طاقتور رہیں گے اور اس کی مدافعت کریں گے۔ کیونکہ جب وہ قوت کے ساتھ موصوف اس جہت سے آپ کے پاس آئے گا تو وہ آپ کی طرف آپ کے ایمان و یقین کو کمزور کرنے کے لئے آئے گا اور آپ پر آپ کے دلائل و مکاشفات میں شبہ ڈالے گا۔ کیونکہ ہر وہ کشف جس پر آپ کو اللہ تعالیٰ نے اطلاع دی ہے شیطان کے لئے عالم خیال سے ایک امر ہے جس کے ساتھ وہ آپ کے اس حال کے لئے مشابہت نصب کرے گا۔ جس پر آپ اس وقت میں ہیں۔ پس



اگر آپ کے پاس طاقتور علم نہیں ہوگا جس کے ساتھ آپ حق کے اور اُس خیال کے درمیان امتیاز کر سکیں جو آپ کے دل میں آیا ہے تو آپ مقام موسوی پر ہوں گے اور اگر ایسا نہیں تو آپ پر یہ امر ملتبس ہو جائے گا۔ جیسا کہ عوام کے لئے ساحروں نے خیال پیدا کر دیا تھا کہ یہ رستیاں اور لاٹھیاں سانپ ہیں جب کہ ایسا نہیں تھا اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے عصا کو ڈالا تو وہ حرکت کرتا ہوا سانپ تھا جس سے وہ عادت جاریہ کے مطابق اپنے نفس پر خوفزدہ ہو گئے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن کے سامنے اس سے پہلے تمام جادوگروں کے جمع ہونے سے قبل یہ محرت عطا کر دی تھی تاکہ آپ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یقین پر ہوں کہ یہ نشانی ہے اور یہ آپہنس نقصان نہیں پہنچاتے گی۔ اور آپ کا دوسرا خوف اُس وقت تھا جب جادوگروں نے رستیاں اور لاٹھیاں ڈال دیں تو وہ حاضرین کی نگاہوں میں سانپ بن گئے اور آپ اس لئے ڈرے تھے کہ شاید لوگوں پر یہ امر ملتبس ہو گیا ہو اور وہ خیال اور حقیقت کے درمیان یا اُس کے درمیان جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور اُس کے درمیان جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں فرق نہ کر سکیں پس دونوں خوفوں کا تعلق مختلف ہے کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے رب کی طرف سے ظاہر دلیل اور مضبوط قلب پر تھے جس کے ساتھ آپ کے لئے پہلے جب القائے اول میں کہا گیا۔

قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى ط آیت ۲۱

یعنی اسے پکڑ لیں اور ڈریں نہیں عنقریب ہم اسے اس کی پہلی سیرت پر پھر دیں گے۔ یعنی عصا لوٹ آئے گا جیسا کہ آپ کی نظر میں تھا۔ پس اللہ تبارک و تعالیٰ نے عصا کو برزخ کے سانپ کی روحانیت میں چھپایا

ہوا تھا۔ پس جب اُس عصا کو ڈالا گیا تو اُس نے جادو گروں کے تمام سانپوں کو جو حاضرین کی نظروں نے خیال کئے تھے نگل لیا اور ان رستیوں اور لاٹھیوں سے اُن کی نگاہوں میں بظاہر نظر آنے والی کوئی چیز باقی نہ رہی اور یہ لاٹھیوں اور سانپوں کی صورتوں میں اُن کی تجتوں پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تجت کا غلبہ تھا چنانچہ جب جادو گروں نے اپنی رستیوں اور لاٹھیوں کو ڈالا تو اُن کی اور لوگوں کی نگاہوں نے اُنہیں رستیاں اور لاٹھیاں ہی دیکھا تو یہ اُنہیں نگل جانا تھا۔ ورنہ رستیاں اور لاٹھیاں معدوم نہ ہوتی تھیں۔ کیونکہ اگر وہ معدوم ہو جاتیں تو اُن پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا میں تلبس ہوتا اور اُن پر شبہ داخل ہو جاتا۔ چنانچہ جب لوگوں نے رستیوں کو رستیاں دیکھا تو جان لیا کہ یہ طبعی تدابیر ہیں جنہیں ردِ وحانی تدابیر کی قوت مدد دیتی ہے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا نے سانپوں کی صورتوں میں رستیوں اور عصاؤں کو نگل لیا۔ جیسا کہ ناحق جھگڑنے والے کے کلام کا ابطال دلیل اور تجت سے ہوتا ہے نہ کہ اُس کی لائی ہوئی چیز معدوم ہو جاتی ہے۔ بلکہ سامعین کے نزدیک وہ چیز معقول و محفوظ ہوتی ہے اور اُس کے نزدیک اُس کی تجت زائل ہو جاتی ہے۔ جب جادو گروں کو اُس تجت کی قوت کا علم اور اندازہ ہو گیا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام لائے تھے اور جان لیا کہ اُس نے اُن کی لائی ہوئی تجتوں کو خارج کر دیا ہے اور اُن پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی لائی ہوئی تجت کی صفائی متحقق ہو گئی اُن تجتوں پر جو وہ لائے تھے اور اُنہیں معلوم ہو گیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا خوفزدہ ہونا اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے تھا اور اگر اُن کے اپنے پاس سے ہوتا تو وہ خوفزدہ نہ ہوتے کیونکہ وہ عادتِ جاریہ کو جانتے تھے۔ پس جادو گروں کے نزدیک اُن کی نشانی اُن کا خوف اور لوگوں کے



نزدیک اُن کی نشانی اُن کے عصا کا نکل جانا تھا۔ پس جادوگر ایمان لے آئے۔ کہا گیا ہے کہ یہ اسی ہزار جادوگر تھے اور انہوں نے جان لیا تھا کہ اس مقام پر سب سے بڑی نشانی اُن صورتوں کو نکل لینا ہے جو ناظرین کی نگاہوں میں تھیں۔ اور اُن کی نگاہوں میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا سانپ کی صورت میں باقی رہا۔ اور اُن کے نزدیک حال ایک ہی تھا۔

پس انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی سچائی کو جان لیا جس کی طرف وہ انہیں بتاتے تھے اور یہ کہ جادو میں معلوم حیلوں اور صورتوں سے جو امر خارج میں دہ لاتے ہیں وہ امر الہی سے ہے۔ اس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عمل نہیں پس انہوں نے بصیرت پر اُن کی رسالت کی تصدیق کی اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے عذاب پر فرعون کا عذاب اختیار کیا اور دنیا پر آخرت کو ترجیح دی اور اپنے علم سے جان لیا کہ۔

ان الله على كل شيء قدير

بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ اور بے شک اللہ تعالیٰ نے اپنے علم کے ساتھ ہر چیز کو گھیرا ہوا ہے۔ اور یقیناً حقائق تبدیل نہیں ہوتے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا کا باطن سانپ کی صورت میں تھا اور لوگوں کی نگاہوں سے اور اُس سے جس نے آپ کو خوف میں مبتلا کیا باطن میں تھا جس سے انہوں نے مشاہدہ کیا پس یہ علم کا فائدہ ہے۔

اگر شیطان بائیں طرف سے آئے اگر شیطان آپ کے پاس بائیں طرف

سے شبہات تعطیل کے ساتھ آئے یا اللہ تبارک و تعالیٰ کی الوہیت میں شریک کا وجود پیش کرے تو اسے بھگا دیں کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ اس پر دائرِ توحید اور علمِ نظر کے ساتھ قوتِ عطا فرمائے گا۔ کیونکہ پیچھا کرنا معطلہ کے لئے ہے اور اُن کی مدافعت اُس ضرورتِ علم کے ساتھ ہے جس کے ساتھ وجودِ باری تعالیٰ کا علم ہوتا ہے۔

پس خلف یعنی پیچھا تعطیل کے لئے بایاں شرک کے لئے دایاں ضَعْف اور کمزوری کے لئے اور سامنے سے حملہ آور ہونا اس میں تشکیک پیدا کرنے کے لئے ہے۔

### سُوفسطائیہ کی تبلیس

سُوفسطائیہ پر یہاں تبلیس داخل ہو گئی ہے اس حیثیت سے کہ اُن کے لئے جو اس میں غلطی پیدا ہو گئی اور یہی وہ امر ہے جس کی طرف اہل نظر اپنے دلائل کی صحت میں اور علمِ الہی وغیرہ میں بذیہات کی طرف سُنَد پکڑتے ہیں پس جب اُن کی غلطی ظاہر کی جائے تو کہتے ہیں۔ ہرگز ایسا علم نہیں جس کی توثیق کی جائے اگر انہیں کہا جائے کہ یہ بھی علم ہے کہ کوئی علم نہیں پس تمہاری سُنَد نہیں اور تم اس کے قائل نہیں ہو۔

وہ کہتے ہیں ہم ایسے ہی کہتے ہیں۔ اگر ہم کہتے ہیں کہ یہ علم نہیں اور یہ جملہ غلطیوں سے ہے۔ ہم انہیں کہتے ہیں کہ تمہارا یہ قول ہے کہ کوئی علم نہیں اور تمہارا یہ قول بھی ہے کہ جملہ اغالیط سے ہے تو یہ اُس کا اثبات ہے جس کی تم نفی کرتے ہو پس اُن پر اس امر میں شبہ داخل ہو گیا جس میں وہ دلائل میں اُس کی طرف اپنے مقدمات کی ترکیب میں سُنَد پکڑتے ہیں اور



اِس میں اِس کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اِس لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اِس سے ہماری حفاظت فرمائی۔ پس ہم نے جس کے لئے ایک بھی غلط جملہ مقرر نہیں کیا اور جس چیز کا ادراک جس کرتی ہے حق ہے کیونکہ موصول ہی حاکم بلکہ شاہد ہے اور عقل ہی وہ حاکم ہے اور حکم میں غلطی حاکم کی طرف منسوب ہوتی ہے، تاملین کے نزدیک غلطی جس سے معلوم ہوتی ہے اور غیر تاملین کے نزدیک عقل غلطی کرتی ہے جب کہ نظر ناسد ہو یعنی نظر فکری کیونکہ نظر صحیح اور ناسد کی طاعت منقسم ہے تو یہ وہ ہے جو اُن کے سامنے سے ہوتا ہے۔

پھر البتہ جان لیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انسان کے بدن کے شہر کی ترتیب میں دو قسمیں مقرر فرمائی ہیں اور اُس سے دو قسموں کے درمیان مقرر فرمایا جیسا کہ دو چیزوں کے درمیان فاصل ہوتا ہے پس جس میں تم کام حسیہ اور روحانیہ قویٰ ہیں وہ سہ ہے جسے اعلیٰ قسم میں مقرر کیا گیا اور دوسرے نصف میں حساس قویٰ سے احساس لمس کو مقرر فرمایا تو وہ سخت و نرم، گرم و سرد اور رطب و یابس کو اپنی حساس روح کے ساتھ اپنے بدن میں سرایت کرنے والی اِس خاص قوت کی حیثیت سے ادراک کر لیتا ہے نہ کہ اِس کے علاوہ۔

### قوتِ جاذبہ اور بیماری کا آنا

ربا قویٰ طبیعیہ سے جو امر تدبیر بدن سے متعلق ہے تو وہ قوتِ جاذبہ ہے جس کے ساتھ نفس حیوانی اُس چیز کو جذب کرتا ہے جو اعضاء سے جگر اور دل کی درستی کرتی ہے اور قوتِ ماسکہ اُس کو روکتی ہے جسے عضو پر قوتِ جاذبہ نے جذب کیا تھا یہاں تک کہ جو اُس کا منافع ہے اُسے اُس سے

آخذ کرے۔

اگر آپ کہیں کہ جب منفعت مقصود تھی تو جسم پر بیماری کہاں سے داخل ہوئی تو جاننا چاہیے کہ جسم کے حق سے زیادہ یا کم غذا ملنے سے بیماری آجاتی ہے تو یہ قوت اُس کے نزدیک میزان استحقاق ہے، چنانچہ جب قوتِ جذبہ اُس زیادہ یا کم غذا کو جذب کرے گی جس کی جسم کو ضرورت نہیں تو بیماری ہوگی۔ کیونکہ اُس کی حقیقت جذب ہے میزان نہیں اگر وہ اُسے صحیح وزن پر اخذ کر لیتی ہے تو یہ اُس کے لئے اتفاقاً ہو جانے کے حکم میں ہے اور دوسری قوت سے قصد کے حکم کے ساتھ نہیں ہوتا اور یہ اس لئے ہے تاکہ محدث اُس کی کمی کو جان لے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔

ایسے ہی اس میں قوتِ مدافعت ہے جس کے ساتھ جسم کو پسینہ آتا ہے کیونکہ طبیعت مخصوص مقدار کے ساتھ دفع نہیں کرتی۔ اس لئے کہ وہ میزان سے ناواقف ہے اور وہ مزاج میں طاری ہونے والے اُس دوسرے فضول امر کے لئے محکوم ہے جسے شہوانی قوت عطا کرتا ہے۔ ایسے ہی یہ سب بدن کے تمام بلند و لیست میں ساری ہے۔

## قوی کا محل

رہے تمام قوی تو ان کا محل جسم کا اوپر کا نصف حصہ ہے اور یہ نصف دو زندگیوں حیاتِ خون اور حیاتِ نفس کے وجود کا محل اثر ہے تو ان اعضا سے جو عضو مرتب ہوتا ہے اُس سے وہ قوی زائل ہو جاتے ہیں جو اس میں وجودِ حیات کے ساتھ اُس کے مشروط وجود سے تھے، اور جو عضو نہیں مرتب اور محل پر کوئی قوت طاری ہے تو خلل آ جاتا ہے کیونکہ اُس کا حکم فساد اور



خطبہ اور علم صحیح عطا نہیں کرتی۔ جیسا کہ محل خیال ہے جب اُس میں کوئی علت طاری ہوگی تو خیال باطل نہیں ہوگا بلکہ اُس صحت کا قبول کرنا باطل ہو جائے گا۔ جس میں اُس نے علم کو دیکھا اور ایسے ہی عقل اور ہر ردحاتی قوت ہے۔  
 رہیں حسیہ قوتیں تو یہ بھی موجود ہیں لیکن اُن کے اور اُن کے مدرکات کے درمیان اُس عضوِ تامتہ میں حجاب طاری ہو جاتا ہے جس کے ساتھ اُس کی آنکھ وغیرہ سے پانی اترتا ہے۔

رہے قویٰ تو یہ اپنے محلات میں ہمیشہ رہتے ہیں اور کبھی نہیں ہٹتے لیکن حجاب طاری ہو کر منہ کرتے ہیں پس نابینا حجاب کا مشاہدہ کرتا ہے اور وہ اُس کو دیکھتا ہے تو ظلمت کو پاتا ہے تو یہ ظلمت حجاب ہے اور اس کا مشہد حجاب ہے۔

### چکھنے والا

ایسے ہی شہدا اور شکر کو چکھنے والا جب اُسے کڑوا پاتا ہے تو عضو قائم کرنے کے لئے اُس کے ساتھ قوت ذائقہ ملی ہوئی تھی جو کہ صفر کا پتہ ہے اس لئے اُس نے کڑواہٹ کا ادراک کیا تو جس کہتی ہے میں نے کڑواہٹ کا ادراک کیا ہے اور حکم دینے والا اگر غلطی کرے گا تو کہے گا کہ یہ شکر کڑوی ہے اور اگر صحیح کہے گا تو علت کو پہچان لے گا اور شکر پر کڑواہٹ کا حکم نہیں دے گا اور جس کا ادراک قوت نے کیا تھا اسے پہچان لے گا جبکہ جس چیز کا مشاہدہ کرتی ہے تو اُسے پہچان لیتی ہے اور وہ ہر حال پر صحیح کہتی ہے اور قاضی خطا بھی کرتا ہے اور درست بھی کہتا ہے۔

## علم کون اور علم مرتبہ

فصل یہی اس منزل سے معرفت حق تو جاننا چاہیے کہ علم کون کاذبات کے ساتھ ہرگز کوئی تعلق نہیں اور اس کا تعلق علم مرتبہ سے ہے اور وہ اللہ کا نام ہے اور وہ معرفت الہی پر محفوظ الارکان کی دلیل ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ پر اسماء افعال سے اور نعوت جلال سے ہیں اور اس تعریف کی گئی ذات سے عین و کیف سے غیر معرّف مرتبہ کے ساتھ جو حقیقت ہوگی کون ضروری نہیں کہ جس کا صدور ہوگا۔

ہمارے نزدیک اس کے نہ جانتے میں اختلاف نہیں بلکہ اس پر صفاتِ حدث کی نعوت تنزیہ کا اطلاق ہوتا ہے اور اس کے لئے قدم اور ازل کے وجود پر جو اطلاق ہوتا ہے وہ یہ اسماء ہیں جو نفی اولیت اور حدوث کے لائق سلوب پر دلالت کرتے ہیں اور اس میں متکلمین اشاعرہ کی جماعت کے کچھ لوگ ہمارے مخالف ہیں ان کا گمان ہے کہ وہ حق سے صفتِ نفسیہ بتوتیہ کو جانتے ہیں۔ میں اس کے ساتھ ان کے لئے حیران ہوں اور ہم نے متکلمین کے اس گروہ سے اخذ کیا ہے جسے ہم نے دیکھا ہے جیسا کہ عبد اللہ کتانی ابی عباس اشقر، علم کلام میں اور جوزہ کے مصنف ضریر سلاوی جنہوں نے ابوسعید خراز اور ابی حامد اور ان کی مثل لوگوں کے اس قول میں کلام کیا ہے۔ کہ نہیں پہچانتا اللہ کو مگر اللہ۔

رویت باری تعالیٰ

رویت باری تعالیٰ میں ہمارے اصحاب نے اختلاف کیا ہے جب کہ ہم



اُسے دارِ آخرت میں آنکھوں سے دکھیں گے تو وہ کون ہے جسے دکھیں گے۔ ہمارے اصحاب کے نزدیک اُن کا کلام معلوم ہے اور ہم اس کتاب میں اُس کی منازل وغیرہ کے متفرق ابواب میں یہ تحقیق لائے ہیں جو ایماء کے طریق سے بے تصریح کے ساتھ نہیں کیونکہ میدان تنگ ہے اور عقلیں اس میں اس کے دلائل کو توڑنے کے لئے متوقف ہیں۔

پس وہ سبحانہ تعالیٰ اُس وجہ پر مرنے لے جو اُس نے اور اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیان فرمائی اور جو اس سے اُس کے ارادہ پر ہے کیونکہ ناظرین کا اُس فرمان کی تاویل میں اختلاف ہے جس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ ہمیں وحی کیا گیا ہے اور بعض سے بعض وجہ اولیٰ نہیں ہیں پس ہم نے اس میں غور و خوض ترک کر دیا ہے کیونکہ اس میں ہمارے کلام کے ساتھ عالم سے اختلاف نہیں اٹھتا۔ اور اُس کے ساتھ جو اس میں وارد ہوا ہے۔

## اوتاد و ابدال

فصل : رہی اوتاد کی وہ بات جس کا تعلق اس باب میں اُن کی معرفت سے ہے، تو جاننا چاہیے کہ اوتاد میں سے وہ لوگ جن کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ عالم کی حفاظت فرماتا ہے چار ہیں۔ اُن کے لئے پانچواں نہیں۔ وہ ابدال میں سے مخصوص ہیں اور ان میں سے دو امام مخصوص ہیں اور قطب جماعت سے انحصار خاص ہوتا ہے۔

اس طریق میں ابدال کا لفظ مشترک ہوتا ہے۔ ابدال کا اطلاق اُس پر ہوتا ہے جس کی بڑی صفات، اچھے اوصاف میں تبدیل ہو جائیں۔ اور

اس کا اطلاق مخصوص تعداد پر ہوتا ہے جو بعض کے نزدیک چالیس ہے۔ اس صفت کے لئے جس میں وہ جمع ہیں اور ان میں سے جو کہتا ہے اُن کی تعداد سات ہے۔ ہم سے جو لوگ کہتے ہیں سات ہیں۔ وہ اوتاد میں سے سات ابدال انگ نکلے ہیں اور ہم سے جو کہتا ہے کہ ابدال سے چار اوتاد ہیں تو لازماً ابدال سات ہیں اور ان سات سے وہ چار اوتاد اور دو امام اور ایک قطب ہے اور یہ جملہ ابدال ہیں۔ ان کا نام ابدال اس لئے ہے کہ اُن میں سے جب ایک فوت ہوتا ہے تو دوسرا اس کا بدل ہو جاتا ہے۔ اور چالیس میں سے ایک کو لے لیا جاتا ہے اور تین سو سے ایک کو لے کر چالیس کو پورا کیا جاتا ہے اور تین سو کو ایک صالح مومن کے ساتھ پورا کیا جاتا ہے۔

### اوتاد و ابدال کے مقامات

بعض نے کہا ہے کہ انہیں ابدال سے اس لئے موسوم کیا جاتا ہے کہ انہیں ایسی قوت عطا کی جاتی ہے کہ وہ جہاں چاہیں اپنا بدل چھوڑ دیتے ہیں تاکہ وہ اُن سے علم پر اُن کے نفوس میں امر قائم کرے اور اگر اُن کے علم پر نہیں تو وہ اس مقام کے اصحاب سے نہیں اور بدل کبھی صلحاء امت سے اور کبھی افراد سے ہوتا ہے اور اُن ابدال کی طرح اُن چار اوتاد کی مثل ہوتی ہے جن کا ذکر ہم نے اس سے پہلے باب میں روحانیت الہی اور روحانیت الیت میں کیا ہے۔

پس ان میں سے وہ ہیں جو حضرت آدم علیہ السلام کے قلب پر ہیں اور وہ ہیں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قلب پر ہیں اور وہ ہیں جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قلب پر ہیں اور وہ ہیں جو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ



علیہ وآلہ وسلم کے قلبِ اطہرہ پر ہیں۔

ان میں سے بعض کی مددگار حضرت اسرافیل علیہ السلام کی روحانیت ہے اور بعض کی مدد حضرت میکائیل علیہ السلام کی روحانیت کرتی ہے۔ بعض کی امداد حضرت جبریل علیہ السلام کی روحانیت اور بعض کی امداد حضرت عزرائیل علیہ السلام کی روحانیت کرتی ہے۔

ہر وقت کے لئے بیت اللہ شریف کے ارکان سے ایک رکن ہے تو جو وقت حضرت آدم علیہ السلام کے قلب پر ہے اُس کے لئے رکن شامی ہے اور جو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قلب پر ہے اُس کا رکن حجرِ اسود ہے اور یہ محمد اللہ ہمارے لئے ہے۔ ہمارے زمانہ میں بعض ارکان سے ربیع بن محمود مار دینی لکڑہارا تھا۔ جب وہ فوت ہوا تو اُس کا جانشین دوسرا شخص ہوا، شیخ ابوعلی ہواری کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُس کے کشف میں اُن پر مطلع فرمایا تھا۔ اِس سے پہلے کہ وہ انہیں پہچانتا اور اُسے اُن کی صورتوں کا حقیقی ہوتا۔ پس اُس نے اپنی وفات سے پہلے اُن میں سے تین اشخاص کو عالمِ حس میں دیکھ لیا تھا جن میں سے ایک تو ربیع مار دینی کو دیکھا تھا اور دوسرا شخص جسے اُس نے دیکھا فارس کا تھا اور تیسرا شخص میں تھا جسے اُس نے دیکھا تھا۔ اور ہمارے ساتھ رہنے لگا۔ یہاں تک کہ وہ پانچ سو ننانوے (۵۹۹) ہجری میں فوت ہوا اور مجھے اس کی خبر دیتے ہوئے کہا۔ میں نے چوتھے کو نہیں دیکھا اور وہ ایک حبشی تھا۔

اوتاد کے علوم

جاننا چاہیے کہ یہ اوتاد بہت سے علوم پر حاوی ہوتے ہیں اور ان کے

لئے وہ علم لازمی ہے جس کے ساتھ وہ اوتاد ہوتے ہیں پس علوم سے زیادہ نہیں ہوتے۔ ان میں سے وہ ہیں جن کے لئے پندرہ علوم ہیں اور ان میں سے وہ ہیں جن کے لئے اٹھارہ علم لازمی ہیں اور ان میں سے وہ ہیں جن کے لئے اکیس علم ہیں اور ان میں سے وہ ہیں جن کے لئے چوبیس علم ہیں۔ اصنافِ علم کی تعداد کثیر ہے ان میں سے ہر ایک کے لئے علوم کی اصناف ہیں جو اس سے اس کے لئے لازمی ہے کبھی ایک یا وہ سب علم باجماعت کے تمام علم اور زیادہ بھی جمع کر لیتے ہیں لیکن ان میں سے ہر ایک کے لئے خاص وہ ہیں جن کی تعداد ہم نے بیان کی ہے پس وہ اس میں شرط ہے اور کبھی اس کے لئے علم نہیں ہوتا اور نہ ان میں سے کسی ایک کے لئے زائد علم ہوتا ہے اور اس سے جو علم اس کے ساتھیوں کے پاس علم ہے جس سے ان کے پاس نہیں تو ان سے جو اس کے لئے اس وجہ پر ہوتا ہے وہ علم ہے اور وہ اللہ تبارک تعالیٰ کا ابلیس کی طرف سے یہ قول ہے۔

ثُمَّ لَا تَبْقَىٰ لَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ  
وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ (الاعراف)

پھر میں ان کے پاس ان کے سامنے سے اور ان کے پیچھے سے اور ان کے دائیں سے اور ان کے پیچھے سے آؤں گا۔ اور ہر جہت کے لئے ایک وقت ہے جو قیامت کے دن اس شخص کی شفاعت اس جہت سے کرے گا جس طرف سے ابلیس اس پر داخل ہوا ہوگا

اوتاد کے علوم کا تعین جس وقت کے لئے موجب یعنی سامنے کی سمت ہے



آسے یہ علوم حاصل ہوتے ہیں۔

علم اصطلاح و وجد اور شوق و عشق اور غامضات مسائل، علم نظر، علم ریاضت،  
علم طبیعت، علم الہی، علم میزان، علم انوار، علم سموات و جہیم، علم مشاہدہ، علم فنا،  
علم تسخیر الارواح، علم استنزال الالہ، علم روحانیت علوی، علم حرکت، علم ابلیس، علم  
جہادہ، علم حشر، علم نشر، علم موازین اعمال، علم جہنم، علم صراط،  
جس وقت کے لئے باتیں سمیت ہے آسے یہ علوم حاصل ہوتے ہیں۔

علم اسرار، علم غیب، علم کنوز، علم نبات، علم معدن، علم حیوان، علم امور  
مخفی، علم آب، علم تکوین، علم تکوین، علم رسوخ، علم ثبات، علم مقام، علم قدم، علم  
فضول مقومہ، علم اعیان، علم سکون، علم دنیا، علم جنت، علم خلود، علم تعلقات  
یعنی تبدیلی۔

جس کے لئے دلائل سمیت ہے آسے یہ علوم حاصل ہوتے ہیں۔

علم برازخ، علم ارواح برزخیہ، علم گفتگوئے طائراں، ہواؤں کی زبان  
کا علم، علم تنزیل، علم احتمالات، علم زجر، علم مشاہدہ ذات، علم تحریک نفوس،  
علم میلان، علم معراج، علم رسالت، علم کلام، علم انکسار، علم احوال، علم سماع،  
علم حیرت، علم صوری و خواہشات،

جس کے لئے پچھلی سمیت ہے آس کے لئے یہ علوم ہیں۔

علم حیات، عقائد سے متعلق علم احوال، علم نفس، علم تجلی، علم منصات،  
علم نکاح، علم رحمت، علم تعاطف، علم مؤدّت، علم ذوق، علم شرب، علم الری، علم  
جواہر القرآن، علم در الفرقان، علم نفس امارہ۔

جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہر وقت کے لئے یہ علوم لازم ہیں تو جو اس پر  
ان سے زیادہ ہے۔ وہ اختصاص الہی ہے۔ ہم نے اوتاد کے مراتب بیان

کر دیئے ہیں اور ہم اس باب میں تھے جو پہلے بیان ہوا اور جو ابدال کے ساتھ  
 تحقیق ہے اور ہم نے اس کتاب کی منازل کی فصل میں اس امر کو بیان  
 کر دیا ہے۔ جن اُصولوں کے ساتھ قطب اور دو امام مخصوص ہیں اسے پورے  
 طور پر اس کتاب کے دو سستروں باب میں بیان کیا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ  
 حق فرماتا اور سیدھا راستہ دکھاتا ہے۔  
 الحمد للہ سولہویں باب کا ترجمہ تمام ہوا۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سترھواں باب

علوم کو نیہ کے تبدیل ہونے کی معرفت اور علوم الہیہ معاونین  
اعلیہ کا بیان

|                            |                            |
|----------------------------|----------------------------|
| و علم الوجه لا یرجور والہ  | علوم الہیہ تنقل اتقلا      |
| ونقطع نجد معا حالا فحالا   | فنبہا وتفرہا جیعا          |
| ومثلک من تبارک اوتعالی     | الہی کیف یعلمکم سواکم      |
| وهل غیر یکون لکم مثالا     | الہی کیف یدلکم سواکم       |
| الہی لقد طلب المحالا       | ومن طلب الطريق بلا دلیل    |
| وما ترجو التالف والوصال    | الہی کیف تہواکم قلوب       |
| وهل شیء سواکم لا ولا       | الہی کیف یرفکم سواکم       |
| ولست النیرات ولا النضالا   | الہی کیف تبصرکم عیون       |
| وکیف اری المحال أو الضلالا | الہی لا اری نفسی سواکم     |
| لیطلب من انایتک النوالا    | الہی أنت أنت وان اتی       |
| تولد من غمناک فکان حالہ    | لفقر قام عندی من وجودی     |
| ولم یرنی سواد فکنت آلا     | وأطلعنی لیتھرنی الیہ       |
| یری عین الحیاة بہ زلالا    | ومن قصد السراب یریاما      |
| ومن انا مثلہ قبل المثالا   | انا الہی الذی لاشیء مثلی   |
| عساک تری مماثلہ استحالا    | وذامن اعجب الاشیاء فانظر   |
| تنزه أن یقام أوینالا       | فما فی السکون غیر وجود فرد |

علوم کون منتقل ہوتے رہتے ہیں اور علم وجہ کے زوال کی امید نہیں۔  
پس ہم اُن تمام کا اثبات اور نفی کرتے ہیں اور ہم حالاً فحلاً اُس کی  
بلندی کو قطع کرتے ہیں۔

الہی! آپ کو آپ کے سوا کیسے جان سکتے ہیں اور کیا غیر آپ کی مثل ہوگا؟  
الہی! جو بغیر دلیل کے راستہ تلاش کرتا ہے وہ محال کو تلاش کرتا ہے۔  
الہی! تالیف و وصال سے ناامید قلوب آپ کی خواہش کیسے کرتے ہیں۔  
الہی! آپ کے سوا آپ کو کیسے پہچانا جاسکتا ہے۔ کیا آپ کے سوا کوئی  
چیز ہے نہیں! نہیں! اور نہیں۔

الہی! آپ کو آنکھیں کیسے دیکھ سکتی ہیں اور آپ نہ نور ہیں نہ سایہ ہیں۔  
الہی! میں اپنے نفس کو آپ کے سوا نہیں دیکھتا اور محال و گمراہی کو  
کیسے دیکھ سکتا ہوں۔  
الہی! آپ آپ ہیں اور بے شک میں میں ہوں تاکہ طالب آپ کی اُنایت  
سے بخشش طلب کرے۔

میرے نزدیک میرا وجود محتاجی اور فقر سے قائم ہوا۔ اور آپ کی غنا سے  
تو لہ ہوا تو یہ حال پایا۔

مجھے مطلع کیا گیا تاکہ مجھے اُس پر ظاہر کیا جائے اور مجھے اُس کے سوا  
نہیں دیکھا تو میں آلہ کار ہوں۔

اور جو پانی کے ارادے سے مہتاب کا قصد کرتا ہے کیا وہ اس کے



ساتھ چشمہ حیات سے آبِ زلال دیکھتا ہے میں وہ کائنات ہوں کہ میری مثل کوئی چیز نہیں اور میں وہ ہوں جس کی مثل پہلی مثالیں ہیں۔  
اور یہ تعجب خیز اشیاء سے ہے۔ دیکھیں شاید تمہیں اس کی مماثلت محال ہو۔

کائنات میں غیر وجود نہیں۔ وہ الیلا کسی اور وجود کے قیام اور پہنچنے سے پاک ہے۔

اُس کی ہر روز نئی شان ہے

اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرماتے جانتا چاہتے کہ عالم میں جو کچھ ہے۔ ایک حال سے دوسرے حال کی طرف منتقل ہوتا ہے پس عالمِ زمان ہر زمانہ میں اور عالمِ انفس ہر نفس میں اور عالمِ تجلی ہر تجلی میں منتقل ہوتا رہتا ہے اور اس میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد علت ہے۔

كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ  
الرحمن آیت ۲۹

وہ ہر روز نئی شان میں ہے۔  
اور اس کی تائید اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد سے ہوتی ہے۔

سَنَفَعُ لَكَ اَيَّاهُ الثَّقَلَيْنِ  
الرحمن آیت ۳۰

جنوں اور انسانوں ہم عنقریب تمہارے کام نپا دیں گے۔  
ہر انسان اپنی حرکات و سکنات میں اپنی ذات سے اپنے دل میں طرح طرح کے خواطر پاتا ہے تو اس تبدیلی سے اعلیٰ و اسفل عالم میں نہیں ہوگا۔

مگر جو ہوگا وہ توجہ الہی سے تجلی خاص سے عین کے لئے ہوگا۔ تو اُس کا استناد اُس تجلی سے آئے اُس کی حقیقت عطا ہونے کی حیثیت سے ہوتا ہے۔

## علوم کونیہ

جان لیں کہ معارف کونیہ سے وہ علوم ہیں جو اکوان سے ماخوذ ہیں اور ان کی معلومات اکوان ہیں اور وہ علوم ہیں جنہیں اکوان سے اخذ کیا گیا اور ان کی معلومات نسبتیں ہیں اور نسبتیں اکوان نہیں ہیں اور وہ علوم ہیں جو اکوان سے اخذ ہوتے ہیں اور ان کا معلوم ذات حق تعالیٰ ہے اور وہ علوم ہیں جو حق تعالیٰ سے اخذ کئے جاتے ہیں اور ان کا معلوم اکوان ہیں اور وہ علوم ہیں جو نسبتوں سے اخذ کئے جاتے ہیں اور ان کا معلوم اکوان ہیں اور ان سب کا نام علوم کونیہ ہے اور یہ بھی اپنی معلومات کی منتقلی کے ساتھ اپنے احوال اور صورت انتقال میں منتقل ہوتے رہتے ہیں۔

انسان ابتدائیں اکوان میں سے کسی کون کی معرفت طلب کرتا ہے یا اکوان سے اپنی مطلوبہ کائنات پر دلیل پکڑتا ہے تو جب اُسے یہ مطلوب حاصل ہو جاتا ہے اُس میں اُس کے لئے وجہ الحق کا ظہور ہوتا ہے اور اُس کے لئے یہ وجہ مطلوب نہیں ہوتا تو یہ طالب اُس کے ساتھ تعلق پیدا کر لیتا ہے اور پہلے قصد کو ترک کر دیتا ہے اور علم منتقل ہو کر اُسے طلب کرتا ہے جو اُسے یہ وجہ عطا کرتا ہے۔ ان میں سے وہ ہے جو اسے پہچان لیتا ہے اور ان میں سے وہ ہے جس کا یہ حال ہے اور وہ اُسے نہیں پہچانتا جو اُس سے منتقل ہوا اور جو اُس کی طرف منتقل ہوا یہاں تک کہ بعض اہل طریق ڈگمگا جاتے ہیں پس کہا جب تم ایسے شخص کو دیکھو جو ایک حال پر چالیس روز



رہے تو جان لے کہ وہ آئینہ عجیب ہے اور کیا حقائق یہ بتاتے ہیں کہ دوزمانوں یا دوسروں سے کوئی ایک حال پر باقی رہے تو اولوہیت اس کے حق میں فعل معطل کر دیتی ہے یہ وہ امر ہے جس کا تصور سوائے اس بات کے نہیں کیا جاسکتا کہ یہ عارف نہیں جانتا کہ اشغال میں انتقال منتقل ہونے سے کیا مراد ہے، تو کسی چیز سے اس کی مثل کی طرف مع الفاس کے منتقل ہو تو اس پر صورت کا التباس اس پر اس شخص کے بدلنے سے ہے جس کا پہلا حال اس کے تخیل میں تھا۔

جیسا کہ کہتے ہیں فلاں مازال الیوم ماشیا وما قعد اور شک نہیں کہ چلنا بہت سی حرکات ہیں اور یہ ہر حرکت دوسری کی عین نہیں بلکہ یہ اس کی مثل ہے اور اور آپ جانتے ہیں کہ اس کے انتقال کے ساتھ منتقل ہو تو کہتے ہیں، ما تغیر علیہ الحال وکعد تغیرت علیہ من الاحوال۔

## فصل - علوم الہیہ کے انتقالات

رہے علوم الہیہ کے انتقالات تو یہ وہ اسی سال ہے جس کی طرف امام حرین ابو المعالی گئے ہیں اور وہ تعلقات ہیں جن کی طرف محمد بن عمر بن خطیب رازی گئے ہیں۔

رہے ہم اہل طریقت میں سے قدم راسخ والے حضرات تو وہ یہاں لفظ انتقالات نہیں کہتے کیونکہ حق تعالیٰ کے ہاں چیزیں مشہود و معلوم اور اعیان و احوال انہی صورتوں پر ہیں جن پر تھے، اور ان میں سے جو شخص ان اعیان کو اس طرف پر پاتا ہے جو لامتناہی نہیں تو وہ نہ ابن خطیب کے مذہب پر "تعلقات" کی بات کرتا ہے اور نہ امام حرین ابو المعالی کے مذہب پر اسی سال ہوگا اللہ ان سب پر راضی ہو۔

## درست عقلی دلیل

اور درست عقلی دلیل وہ امر عطا کرتی ہے جس کی طرف ہم گئے ہیں اور یہ وہ ہے جس کا ذکر اہل اللہ نے کیا ہے اور وہ اس پر اس امر سے واقفیت رکھتے ہیں جو انہیں کشف اس مقام سے عطا کرتا ہے جو طور عقل سے ورا ہے تو تمام نے اس کی تصدیق کی ہے اور ہر قوت اپنی حیثیت کے مطابق عطا کرتی ہے۔ تو جب اللہ تعالیٰ نے اعیان کو بنایا تو بیشک اس کے لئے بنایا جو اس کے لئے نہیں اور یہ اس کے حالات ہیں جو مکان و زمان کے اختلاف پر مکان و زمان کے ساتھ ہیں تو اس کے لئے ان اعیان و احوال سے سے تنالی و توابع پر ایک کے بعد دوسری چیز کا کشف ہے اور یہ کشف محدود نہیں بلکہ لامحدود و لامتناہی کی طرف ہوگا، تو اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کا امر ایک ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا!

وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ

یعنی اور ہمارا کام تو ایک بات کی بات ہے جیسے پلک جھپکنا۔  
اور نفس میں گنتی کی کثرت ہے اور یہ امر ہمیں اس وقت حاصل ہے اور ہم پر اس میں اختلاف میں نہیں اور کثرت میں وحدت کا امر نہ ہمارے ہاں غائب ہوتا ہے اور نہ زائل اور اس امر کی ہر وہ شخص گواہی دے گا جو یہاں اس مثال کو سمجھنے سے ذوق لے گا کہ وحدت میں کثرت اسی طرح ہے جیسے ایک شخص کے مختلف احوال ہوتے ہیں۔



صورت کی صورت کشی کی گئی جس پر وہ ہے۔ ایسے ہی ہر شخص ہے اور آپ کے اور ان صورتوں کے درمیان پردہ ڈال دیا گیا۔ پس آپ کے لئے ان سے صورتیں کھولی جاتی ہیں اور آپ مجھ اُس کے ہیں جس کے لئے اُس میں صورت ہے پس پردہ اٹھنے کے وقت ایک ہی نظر کے ساتھ آپ ان سب کا ادراک کر لیں گے۔

پس اس مطابقت میں اللہ سبحانہ تعالیٰ نے ان صورتوں سے اعراض نہیں فرمایا بلکہ اُن کے لئے اُن سے کشف فرمایا اور اُن کے لئے اُن کی حالت وجود کو ملتیں فرمایا۔ پس انہوں نے اپنے نفس کا ساتھ کیا جس پر وہ صورتیں ہمیشہ رہیں گی۔ اور حق تعالیٰ کی نظر کے حق میں نہ ماضی کا زمانہ ہے نہ مستقبل کا۔ بلکہ اس میں صورتوں کی تعداد کے ساتھ اُن کے مراتب اُسے معلوم ہیں اور اُن کے مراتب تنہا ہی اور حصر کے ساتھ متعصفت نہیں اور نہ اُن کے لئے حد ہے کہ اُس کے نزدیک توقف ہو۔

ایسے ہی تمام ممکنات کا اُن کے عدم وجود کے حال میں حق تعالیٰ کا ادراک ہے تو اُس پر اُس کے خیال میں احوال متنوع ہیں تو اُس کے علم میں نہیں۔ اس علم کے لئے انہوں نے کشف سے استفادہ کیا ہے نہ کہ اُس حالت پر جو اُن کے نزدیک نہ تھی۔ پس اس کی تحقیق کریں کیونکہ یہ مسئلہ مخفی اور گہرا ہے جس کا تعلق قدر کے راز سے ہے۔ ہمارے اصحاب میں سے بہت کم لوگ اس پر واقفیت رکھتے ہیں۔

خدا کے ساتھ علم کی اقسام

ربا ہمارے علم باللہ کا تعلق تو یہ دو قسموں پر ہے قسم اول ذات

الہیہ کی معرفت ہے اور یہ شہود اور رویت پر موقوف ہے لیکن اس رویت کا احاطہ نہیں کیا جاسکتا۔

قسم دوم اس کے معبود ہونے کی معرفت ہے اور یہ دو اُمروں پر یا دونوں میں سے کسی ایک پر موقوف ہے اور وہ امر عطا ہے اور دوسرا امر نظر اور استدلال ہے اور یہ وہی اکتسابی معرفت ہے۔  
 رہا اس کے مختار ہونے کا علم، تو اختیار اس کی احدیت مشیت کے معارض ہے تو جب اس کے ساتھ توصیف ہوگی تو نسبت حق تعالیٰ کی طرہ ہوگی، اور یہ اس پر ممکن کی حیثیت سے ہے نہ کہ اس حیثیت سے ہے جو اس پر حق ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا۔

وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي

اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا!

اَفَمِنْ حَقِّ عَلِيٍّ كَلِمَةُ الْعِزَابِ

اور فرمایا!

ق آیت ۲۹

وَمَا يَدُلُّ الْقَوْلُ لَدِي

ہمارے یہاں بات نہیں بدلتی۔

اور یہ آیت کتنے اچھے انداز سے پوری فرمائی۔

ق آیت ۲۹

وَمَا نَا بْطَلَامَ لِلْعَبِيدِ



اور میں بندوں پر ظلم نہیں کرتا۔  
 اور یہاں قدر کے راز سے خبردار کیا گیا ہے اور اس کے ساتھ اللہ تبارک  
 تعالیٰ کی اس کی مخلوق پر رحمت بالغہ ہے اور یہ وہ امر ہے جو جناب حق تعالیٰ  
 کی شان کے لائق ہے اور یہی وہ امر ہے جو کائنات کی طرف لوٹتا ہے۔

وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هَدَاهَا ۝ السجده آیت ۱۳

اور اگر ہم چاہتے تو ہر ایک کو ہدایت پر لے آتے۔  
 پس ہم نے نہیں چاہا بلکہ استدراک تو حیل کے لئے ہے کیونکہ ممکن  
 اپنی حقیقت کے اعتبار سے ہدایت اور گمراہی کے قابل ہوتا ہے تو یہ مقام  
 انقسام ہے اور اس پر تقسیم وارد ہوتی ہے اور نفس الامر میں اللہ تعالیٰ کے  
 لئے اس میں نہیں مگر ایک امر اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک ممکن  
 حال کی جہت سے معلوم ہے۔

مسئلہ :- ظاہر اور محقول امر ہے کہ شاہد کے حق میں عدم مثال کی اختراع  
 اللہ تبارک و تعالیٰ کے امر میں ہمیشہ مشہود معلوم ہے جیسا کہ ہم نے کتاب  
 معرفت باللہ میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے علم بالاشیاء میں مقرر کیا ہے۔  
 مسئلہ :- اسماء الہی نسبتیں اور اضافات ہیں جو عین واحدہ کی طرف  
 رجوع کرتے ہیں۔ کیونکہ یہاں اس میں وجود اعیان کے ساتھ کثرت درست  
 نہیں جیسا کہ اس اہل نظر کا گمان ہے جسے علم باللہ حاصل نہیں۔

اگر اعیان کی صفات زائد ہوتیں اور وہ الہ نہیں مگر الوہیت ان  
 کے ساتھ معلول ہوتی ہیں تو یہ امر خالی نہیں کہ یہ عین الہ ہوتیں۔ پس اپنی  
 ذات کے لئے علت نہیں ہوتی یا وہ نہ ہوتی تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس علت

کے لئے معلول نہیں جو اُس کی عین نہیں۔ کیونکہ علت رتبہ کے ساتھ معلول پر  
مقدم ہے تو اس سے اللہ تعالیٰ کے لئے ان اعیانِ زائدہ کے لئے معلول  
ہونے سے نمٹاجی لازم آتی ہے جو اُس کے لئے علت ہیں اور یہ محال ہے۔

پھر یہ امر بھی ہے کہ معلول چیز کے لئے دو علتیں نہیں ہوں گی اور یہ  
بہت سی ہیں اور الہ نہیں ہو گا مگر ان کے ساتھ تو یہ باطل ہے کہ اللہ تبارک  
تعالیٰ کی ذات پر اسماء و صفات اعیانِ زائدہ ہوں اور اللہ تبارک و تعالیٰ  
ظالموں کے قول سے بلند و بزرگ ہے۔

مسئلہ :- آئینے کی صورت میں برزخی جسم ہے جیسا کہ سونے والا اس صورت  
کو دیکھتا ہے جب وہ خارجی صورت کے موافق ہو۔ اور ایسے ہی مردہ اور  
مکاشف ہے جب آئینہ ایک خاص شکل پر ہو گا تو جو اُسے برزخ سے  
عطا کیا جائے گا۔ آئینے کی صورت اُسے بہت سچ دکھائے گی اور جرم کی مقدار  
خاص ہوگی۔ اگر ایسا نہیں ہو گا تو جو اُسے عطا کیا جائے گا اُس کی پوری تصدیق  
نہیں کرے گا۔ بلکہ بعض کی تصدیق کرے گا۔

جاننا چاہیے کہ دیکھی جانے والی شکلیں مختلف ہیں تو صورتیں بھی مختلف  
ہیں۔ اگر مریات کی طرف انعکاس کے ساتھ دیکھا جائے گا جیسا کہ بعض لوگ  
دیکھتے ہیں تو دیکھنے والا اُس کا ادراک اس حیثیت سے کرتا ہے جس پر اُس  
کا جرم بڑا یا چھوٹا ہے اور ہم چھوٹے صقیل جسم کو دیکھنے میں بڑی صورت کو  
فی نفسہ چھوٹی کو دیکھتے ہیں۔ ایسے ہی بڑا صقیل جسم دیکھنے والے کی آنکھ میں  
صورت کو بڑا کر دیتا ہے اور اپنی حد سے نکل جاتا ہے ایسے ہی چوڑا لمبا  
اور موجزن ہے۔

انعکاسات یہ امر عطا نہیں کرتے تو ہمارا کہنا ممکن نہیں مگر یہ کہ صقیل



جسم اُن امور سے ایک ہے جو صورتِ برتر خبیہ عطا کرتا ہے۔ لہذا اس میں رویت کا تعلق نہیں مگر محسوسات کے ساتھ کیونکہ خیال صورتِ محسوسہ کو پکڑتا ہے یا اسے پکڑتا ہے جو اجزاء محسوسہ سے مرکب ہو جس کی ترکیب قوتِ منصورہ سے ہو، پس وہ صورت عطا کرتی ہے جس کے لئے جس میں ہرگز وجود نہیں لیکن وہ اجزاء ہیں جن سے اس محسوسہ صورت کی ترکیب ہوتی۔ اس لئے دیکھنے والے کو شک نہیں ہوتا۔

مسئلہ :- تمام کے نزدیک موجودات میں جو کامل ترین پیدائش ظاہر ہوتی وہ انسان ہے۔ کیونکہ انسان صورت پر پیدا کیا گیا ہے نہ کہ یہ کمال حیوان ناطق انسان اور اس کی صورت کے لئے ہے لیکن یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک افضل ہو تو وہ مجموعی اعتبار سے کامل تر ہو۔ اگر وہ کہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے ۔

لَخَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْكَبِيرِ مَنْ خَلَقَ النَّاسَ

وَلَا كُنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ المؤمن آیت ۷۷

بے شک عقل مندوں کے نزدیک آسمانوں اور زمین کا بنانا آدمیوں کے بنانے سے بہت بڑھ کر ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔

انسان کی بڑائی روحانیت کے اعتبار سے ہے

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ جرم میں بڑا ہونا مراد نہیں بلکہ معنی میں بڑا ہونا مراد ہے۔ ہم اس کے لئے کہتے ہیں کہ یہ سچ ہے۔ لیکن کس نے کہا کہ وہ روحانیت میں اس سے بڑا ہے بلکہ آسمانوں اور

زمین کے معنی اُس حیثیت سے ہیں جو دونوں میں سے ہر ایک پر دونوں کے اجرام کے لئے خاص نظم سے مفرد معنی کے طریق سے دلالت کرتے ہیں تو یہ جسم انسان سے معنی میں بڑے ہیں نہ کہ ہر انسان سے، اِس لئے آسمانوں اور زمین کی حرکت سے مولدات و تحولات کے اَعیان کا صدور ہوتا ہے اور انسان اپنے جرم کی حیثیت سے مولدات سے ہے اور یہ انسان سے صادر نہیں ہوتا اس سے ہی عناصر کی طبیعت ہے اِس لئے دونوں انسان کی تخلیق سے بڑے ہیں کیونکہ دونوں انسان کے لئے والدین کی طرح ہیں اور یہ اُس امر سے ہے جو آسمان اور زمین کے درمیان نازل ہوتا ہے اور ہم اُس امر کو انسانِ کامل میں دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں کہ وہ کامل تر ہے۔ رہا انسان کا اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک افضل ہونا تو یہ اللہ تبارک و تعالیٰ وَحْدَہ کے لئے ہے۔ کیونکہ مخلوق نہیں جانتی نفس خالق میں کیا ہے سوائے اُس کے جس کا علم اُس کی طرف سے عطا ہو۔

مسئلہ :- حق تعالیٰ کے لئے نفسیہ ثبوتیہ صفت نہیں سوائے ایک کے اُس کے لئے جائز نہیں کہ اُس کے لئے دو یا زائد صفتیں ہوں۔ کیونکہ اگر ایسا ہوگا تو وہ دونوں سے یا اُن سب سے مرکب ہوگا اور ترکیب اُس کے حق میں محال ہے۔ پس ایک صفت پر صفت زائدہ ثبوتیہ محال ہے۔

### اسماء و صفاتِ الہی اشیا نہیں

مسئلہ :- صفاتِ خداوندی نسبتیں اور اضافتیں ہیں اور نسبتیں امورِ عدلیہ ہیں اور وہاں تمام وجوہ سے ذات واحد کے سوا کچھ نہیں۔ اِس لئے دوسرے اُمروں میں بندوں کا رحمت کہنے گئے ہونا جائز ہے اور اُن پر اُس کی رحمت



کالا انتہائی طرف نہ ہونا سردی اور دہائی نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس امر میں اس پر کسی کا جبر نہیں اور اسماء و صفات وہ اعیان نہیں جن پر اشیاء میں حکم واجب ہو، پس تمام کے لئے رحمت کی شمولیت سے کوئی امر مانع نہیں اور بالخصوص وارد ہوا ہے کہ رحمت اس کے غضب پر سبقت لے گئی چنانچہ جب غضب رحمت کی طرف منہتی ہوگا رحمت کا حکم ہوگا تو یہ اسی امر پر ہوگا جو ہم نے کہا ہے۔ اس لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعًا  
اللہ چاہتا تو سب آدمیوں کو ہدایت دیتا

الرعد آیت ۳۱

پس دنیا میں اس مشیت کا حکم تکلیف کے ساتھ ہوگا۔ آخرت میں تو اس کا حکم اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد سے لے کر ہے بَفِعْصَلٍ مَا يَرْيَدُ۔ یعنی وہ جو چاہے کرتا ہے تو جو شخص اندازاً اس پر دلیل لاتا ہے کہ اہل نار پر سردی عذاب ہے اور لازم ہے کہ عالم میں ایک پر ہو۔ یا سب پر یہاں تک کہ اسم تعذب، قبلی، منتقم اور اس کی امثال کا حکم درست ہو اور اسم مبلی اور اس کی امثال نسبت و اضافت ہے نہ کہ عین موجودہ اور موجود ذات لا موجود کے تحت کیسے ہو سکتی ہے۔ پس لو شاء اور لئن شئت کے ارشاد میں جو بیان ہوا اس اصل کے لئے ہے اور اس کے لئے اطلاق ہے اور وہاں نص نہیں جس کی طرف رجوع ہو اور نہ اس کی طرف سردی عذاب کرنے میں احتمال کا طریق ہو جیسا کہ ہمارے لئے سردی جنت ہے تو جواز کے علاوہ باقی نہیں اور یقیناً وہ دنیا و آخرت میں رحمن ہے۔ اگر آپ اس امر کو جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے سمجھ لیں گے تو آپ کی تشغیب میں کمی آجائے گی۔ بلکہ بالکل زائل ہو جائے گی۔

مستلمہ بہ اللہ تبارک و تعالیٰ پر جواز کا اطلاق اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور  
 میں سوتے ادبی ہے اور جواز کا اطلاق ممکن پر کرنے سے مقصود حاصل ہو  
 جاتا ہے اور یہی لائق ہے۔ کیوں کہ نہ اس کے ساتھ شریعت وارد ہوتی ہے  
 اور نہ اس پر عقل دلالت کرتی ہے پس اس پر غور کریں اور اسی قدر کافی  
 ہے کیونکہ علم الہی احاطہ و استقصاء سے وسیع تر ہے۔  
 وَاللّٰهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يُبْدِي السَّبِيلَ۔  
 الْحَمْدُ لِلّٰہِ سترھویں باب کا ترجمہ پڑھا ہوا۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

## اٹھارہواں باب

متبجین کے علم اور جو اس کے ساتھ مسائل سے تعلق رکھتے ہیں اور رتبہ علوم میں اس کی مقدار سے ہے اور جو وجود میں اس سے علوم ظاہر ہوتے ہیں کی معرفت کا بیان

|                             |                              |
|-----------------------------|------------------------------|
| علم الزہجہ علم الغیب یسر لہ | فی منزل العین احساس ولا نظر  |
| ان التزل یغیبه وان لد       | فی عینہ سور اتعلوبہ صور      |
| فان دعاء الی المعراج خالقہ  | بدت لہ یان اعلام العلی سور   |
| فکل منزلة قطیہ منزلة        | اذا تحکم فی أجنانه السہر     |
| مالم ینم ہذہ فی المیل حاتمہ | أو یدرک الفجر فی آفاقہ البصر |
| نوافج الزہر لا تقطیع راحۃ   | مالم یجد بالنسیم المین السحر |
| ان اعدوک وان جلت مناصبہا    | ہامع السوقۃ الاسرار والسحر   |

تہجد کا علم علم غیب ہے اس کے لئے منزل عین میں نہ احساس ہے نہ نظر بے شک اسے منزل عطا کرتا ہے اور اس کی عین میں دیوار ہے جس کے ساتھ صورتیں بلند ہوتی ہیں۔

اگر اس کا خالق اسے معراج کی طرف بلائے تو اس کے لئے بلند چڑھوں کے درمیان دیواریں ظاہر ہوں گی۔

جب آس کی پلکوں میں بیداری مضبوط ہو جاتی ہے تو ہر منزل آسے منزلت عطا کرتی ہے۔

وہ نہیں سوتے گا تورات میں آس کی یہی حالت رہے گی یا فجر اپنے آفاق میں بصر کا ادراک کرے گی۔

جب تک نرم نسیم سحر نہیں پاؤ گے بوتے گل آپ کو خوشبو عطا نہیں کرے گی۔

بے شک بادشاہوں کے مناصب جلی ہیں ان کے لئے رازوں کے بازار اور سحر کی معیت ہے۔

تہجد گزار کون ہے اور آس کا اسم

اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی مدد فرماتے۔ جان لیں کہ تہجد پڑھنے والوں کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کا خاص اسم نہیں جو انہیں تہجد عطا کرتا ہے۔ اور وہ اس میں قائم ہیں جیسا کہ پوری رات قیام کرنے والے کے لئے ہے کیونکہ تمام رات قیام کرنے والے کے لئے اسم الہی ہے جو آسے اپنی طرف بلاتا ہے اور آسے متحرک کرتا ہے۔ کیونکہ تہجد آس سے عبارت ہے جو قیام کرتا ہے اور سو جاتا ہے اور پھر قیام کرتا ہے اور سو جاتا ہے اور پھر قیام کرتا ہے۔ جو شخص اپنے رب کی مناجات میں رات کو اس طرح نہیں کاٹتا وہ تہجد گزار نہیں ہو سکتا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ

بنی اسرائیل آیت ۷۹

اور رات کے کچھ حصہ میں تہجد کریں یہ خاص تمہارے لئے زیادہ ہے۔



اور فرمایا !

إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثَيِ  
الْمِزْمَلِ آیت ۲۰

بے شک تمہارا رب جانتا ہے کہ تم قیام کرتے ہو کبھی دو تہائی رات کے قریب کبھی آدھی رات کبھی تہائی۔

اور حق تعالیٰ کی طرف سے اُس کے لئے خاص علم ہے سوائے اِس کے کہ یہ حالت اسماء الہیہ میں نہیں پائی جاتی جو اُس کی طرف مستند ہو اور نہ ہی اِس کی طرف اسم حق سے قریب تر نسبت کو دیکھا ہے تو اِس کی سند اسم حق کی طرف ہے اور اِسے یہ اسم قبول کرتا ہے پس ہر وہ علم جو تہجد گزار کے پاس آتا ہے وہ اسم حق سے ہوتا ہے کیونکہ حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صائم الدہر اور قائم اللیل شخص کو فرمایا !

ان لنفسك عليك حقا ولغيرك عليك حقا فاصمه وافطرو وقم ونم۔ الحدیث

بے شک تجھ پر تیرے نفس کا حق ہے اور تجھ پر تیری آنکھ کا حق ہے۔ پس روزہ رکھ اور افطار کر اور قیام کر اور سو جا۔

پس اُس کے لئے قیام اور سونے کے درمیان آنکھ سے حق نفس کی ادائیگی کو اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے حق نفس کی ادائیگی کو جمع فرمایا گیا اور حقوق کی ادائیگی سوائے اسم حق کے نہیں ہوتی اور اسی سے ہوتی ہے اِس کے علاوہ سے نہیں۔ اِس لئے تہجد گزاروں کا استناد اِس اسم کے لئے ہے پھر تہجد گزار کے لئے دوسرا امر ہے جس کا کسی کو علم نہیں اور مناجات تہجد کا پھل وہی چننا ہے اور اُسے ہی اِس کے علوم حاصل ہوتے ہیں جس

کے لئے رات کی نفلی نماز ہے۔

رہا اس کی فرض نماز کا ناقص ہونا تو اسے اس کے نوافل سے پورا کیا جاتا ہے اور اگر تہجد گزار بندے کے نوافل فرائض میں غرق ہو جائیں اور اس کے نوافل باقی نہ بچیں تو وہ تہجد گزار نہیں اور نہ ہی وہ صاحب نوافل ہے پس اسے نوافل کے حال اور ان کے علوم و تجلیات کا حصول نہیں ہوگا۔

### تہجد گزار کی نیند اور نماز کا ثمر

جاننا چاہیے کہ تہجد گزار کی نیند اس کی آنکھ کا حق ہے اور اس کا قیام اس کے رب کا حق ہے۔ اس کی نیند میں حق تعالیٰ جو علم اور تجلی فرماتا ہے وہ اس کے قیام کا ثمر ہے اور جو قوت و نشاط اور دونوں کے علوم و تجلیات اللہ تبارک و تعالیٰ اسے قیام میں عطا فرماتا ہے وہ اس کی نیند کا ثمر ہے۔ ایسے ہی بندے کے وہ تمام اعمال ہیں جو اس پر فرض ہیں۔ تو تہجد گزاروں کے علوم کا داخل ہونا ایسے ہے۔ جیسا کہ زلف کی لٹ گوندھنے کا داخل ہے اور یہ علوم نفوس کے لئے اس التفات کے ملتفت کی حیثیت سے ہیں تو اس التفات یعنی لپٹنے کے لئے اعلیٰ و اسفل عالم کے اسرار ظاہر ہوتے ہیں اور اسماء افعال و تنزیہ پر دلالت کرتے ہیں۔ اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔

وَالْتَقَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ

القیامت ۲۹

اور پنڈلی سے پنڈلی لپٹ جائے گی۔

یعنی دنیا کا امر امر آخرت کے ساتھ مجتمع ہو گیا اور وہ نہیں مگر دنیا



آخرت اور یہ وہ مقام محمود ہے جو تہجد کا نتیجہ ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عِنْدَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ

رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا

بنی اسرائیل آیت ۷۹

اور رات کے کچھ حصہ میں تہجد پڑھو یہ خاص تمہارے لئے زیادہ ہے۔  
قریب ہے کہ تمہارا رب ایسی جگہ کھڑا کرے جہاں سب تمہاری حمد کریں۔

عسی یعنی عنقریب اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے واجب ہے اور مقام محمود وہ ہے جس کے لئے عواقب ثناء ہے یعنی ہر ثناء اس کی طرف رجوع کرتی ہے، رہا نماز تہجد کا اندازہ تو وہ عزیز المقدار ہے اور وہ یہ ہے کہ اس کے لئے وہ اسم الہی نہ تھا جس کی طرف استناد ہو سکے جیسا کہ تمام آثار مجملہ کی حیثیت سے پہچانے جاتے ہیں۔ پھر وہ امر ہے جس سے صاحبان آثار اور آثار غائب ہو گئے تو طلب کیا جو وہ ہے تو نظر نے اسے اسماء الہیہ کے کشف کی طرف پھیرا۔ کیا یہ نسبتیں ہیں کہ آثار کا رجوع دیکھیں؟ کیا یہ رجوع امر وجودی یا عدمی کی طرف ہے؟ جب نظر نے دیکھا کہ اسماء اعیان موجودہ نہیں اور بے شک یہ نسبتیں ہیں تو مستند آثار کو امر عدمی کی طرف دیکھا۔ پس تہجد گزار نے کہا! یہ امر کم ہے کہ میرا رجوع عدمی امر کی طرف ہو۔ چنانچہ اس میں نگاہ اسمان کی تو اپنے نفس کو قیام اور نیتند کی پیدائش دیکھا اور نیتند نفس کا رجوع اس کی ذات اور اس کے طلب کردہ امر کی طرف دیکھے گی جب کہ قیام خود پر اللہ تبارک و تعالیٰ کے حق کو دیکھے گا۔

تہجد گزاروں کا حیلہ

چنانچہ جب اس کی ذات ان دو امروں سے مرکب

ہوگی۔ تو حق کی طرف ذات حق کی حیثیت سے دیکھو گا تو اس کے لئے یہ ظاہر ہوگا کہ حق جب اپنی ذات کے لئے بذاتہ منفرد ہے تو عالم نہیں تھا اور جب عالم کی طرف متوجہ ہوا تو اس توجہ کے لئے عین العالم کا ظہور ہو گیا۔ پس ان مختلف نسبتوں کی توجہ سے تمام عالم کو موجود دیکھا۔ اور تہجد گزار دیکھتا ہے کہ اس کی ذات عالم کے علاوہ اس کے نفس کے لئے نظر حق سے مرکب ہے اور یہ سونے والے کے لئے نیست کی حالت ہے اور اس کی نظر سے جو عالم کی طرف ہے وہ اس پر حق تعالیٰ کے حق کی ادائیگی کے لئے قیام کی حالت ہے۔

پس معلوم ہوا کہ اس کی عین کے وجود کا سبب بحیثیت آن اسماء کی نسبتوں کے معراذات کی طرف استناد کے اشرف الاسباب ہے جنہیں عالم اس کی طرف طلب کرتا ہے پس متحقق ہو گیا کہ اس کا وجود وجود اعظم اور اس کا علم دوسرے علوم سے درخشاں ہے اور اسے اس کا مطلوب حاصل ہو گیا اور یہی اس کی غرض تھی اور اس کا سبب اس کی انکساری اور اس کا فقر تھا پس اپنی طلب اور ضرورت پوری کرنے میں اس سے متمثل کہا۔

رب لیس بتمہ ما آتی فخره حتی اتفقو وطری

من مقام کنت أعشقه بحديث طيب الخبر

اس کی خدمت میں کئی راتیں گزار دیں مگر اس کی فخر نہ آئی کہ میں اپنی ضرورت اور طلب کو پورا کروں۔

اس مقام سے جس کا میں طیب خبر گفتگو کے ساتھ عاشق ہوں۔ اور اسماء کے بارے میں فرمایا۔

لم أجعل الاسم مدلولاً غير من قد كان مفعولاً

ثم أعطتنا حقيقة كونه للعقل مفعولاً

فتلفظنا به أدباً واعتقدنا أنه من مجهولاً



سوائے مفعول کے میں نے اسم کے لئے مدلول نہیں پایا۔  
 پھر ہمیں اُس کی حقیقت عطا کی گئی۔ وہ عقل کے لئے معقول تھی۔  
 پس اُس کے ساتھ ہمارا تلفظ ادب اور ہمارا عقیدہ غیر معروف  
 امر ہے۔

### تہجد گزار کے لئے علوم

اُس کے علم کا اندازہ علوم میں بقدر اُس کے معلوم کے ہے اور وہ ذات  
 معلومات میں ہے۔ پس علم تہجد کے ساتھ تمام اسماء کے علم کا تعلق ہے اور اِس  
 کے ساتھ اِس کا زیادہ مستحق اسمِ قیوم ہے جو لا تَاخُذُہُ سِنَةٌ وَّلَا نَوْمٌ ہے یعنی  
 نہ اُسے اُدھ پکڑتی ہے نہ نیند اور وہ عباد اپنی مناجات کے حال میں ہے۔  
 پس وہ اسماء کی تفصیل جانتا ہے یعنی ہر اسم علم ہے جو اُس پر اسرارِ وجود  
 پر اُس حیثیت پر حاوی ہوتا ہے جو حقیقت اُسے یہ اسم عطا کرتا ہے۔  
 اِس حالت کے ساتھ جن علوم کا تعلق ہے وہ یہ ہیں۔ علمِ برزخ، صورتوں  
 میں تجلی الہی کا علم، علمِ سُبُوحِ جَنّت اور خواہوں کی تعبیر کا علم نہ کہ اُس کے  
 دیکھنے کی چہرے سے نفسِ خواب کا علم اور یہ اُس طرف سے ہے جدھر سے  
 وہ دیکھتا ہے پس کبھی دیکھنے والا وہ ہے جو اپنی ذات کے لئے دیکھتا ہے  
 اور کبھی اُس کے لئے دوسرا دیکھتا ہے اور اُس کے لئے تعبیر وہ کرتا ہے  
 جسے نبوت کے اجزاء سے علم کی حیثیت سے کوئی جزرِ میسر ہو جو اُس صورت  
 کے ساتھ مراد اور اِس مقام کا صاحب ہے۔

## تہجد گزار محسود ہوتا ہے

جاننا چاہیے کہ تہجد گزار کے لئے جو مقام محمود ہے وہ معین دعا والے کے لئے ہوگا اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا اپنے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے وہ یہ ارشاد ہے جس کے ساتھ آپ کو امر کیا جاتا ہے۔

وَقُلْ رَبِّ ادْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ  
بنی اسرائیل آیت ۸۰

اور کہیں اے رب مجھے سچی طرح داخل کر۔

یعنی اس مقام کے لئے کیونکہ یہ توقف خاص حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے ہے جس میں آپ نے ان محامد کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کی حمد بیان کی جن کا علم اُس وقت ہوا جب آپ اس مقام میں داخل ہوئے۔

وَاُخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ  
بنی اسرائیل آیت ۸۰

اور سچی طرح باہر لے جا۔

یعنی جب میں اس سے علاوہ مقامات کی طرف منتقل ہو جاؤں اور اور مواقع اس کے ساتھ اس لئے اُس کے خروج میں عنایت الہی ہوگی۔ جیسا کہ اُس کی طرف دخول میں اُس کے ساتھ تھی۔

عربی

وَاَجْعَلْ لِّيْ مِّنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا  
بنی اسرائیل آیت ۸۱

اور مجھے اپنی طرف سے مددگار غلبہ دے۔



یعنی اس میں تنازعہ کرنے والوں سے کیونکہ یہ وہ مقام شریف ہے۔ جس کے صاحب کا ہمیشہ حسد کیا جاتا ہے۔ چونکہ نفوس اس کی طرف نہیں پہنچتے تو اس میں ان کے اس حال کی تنظیم کے لئے جس پر وہ ہیں، وجوہ تدرج سے وجہ طلب کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ اس مقام شریف سے ان کی طرف قصص منسوب نہ ہو سکے۔

پس اس مقام والا اس نجات کے ساتھ نصرت طلب کرتا ہے جو اس مرتبہ کے شرف کا انکار کرنے والوں کے لئے دلیل ہو۔

قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ۝  
 بنی اسرائیل آیت ۸۱

اور فرماؤ کہ حق آیا اور باطل مٹ گیا۔ بے شک باطل کو مٹنا ہی تھا۔ اور اللہ حق فرماتا اور سیدھے راستے پر چلاتا ہے۔  
 الحمد للہ اٹھارویں باب کا ترجمہ ختم ہوا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ؕ

## آنیسواں باب

علوم کی کمی اور زیادتی کے سبب و قتل رَبِّ زِدْنِيْ عِلْمًا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد اِنَّ اللّٰهَ لَیَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا یَنْتَزِعُهُ مِنْ صُدُوْرِ الْعُلَمَاءِ وَلَیْکِنْ یَقْبِضُ الْعِلْمَ کَے بیان میں ————— !

|                               |                                |
|-------------------------------|--------------------------------|
| تجلی وجود الحق فی فلك النفس   | دلیل علی مافی العلوم من النقص  |
| وان غاب عن ذاك التجلی بنفسه   | فهل مدرك اياه بالبحث والفحص    |
| وان ظهرت للعلم فی النفس كثرة  | فقد ثبت الستر المحقق بانص      |
| ولم یبد من شمس الوجود و نورها | علی عالم الارواح شیء سوى القرص |
| ولست تنال العین فی غیر مظهر   | ولو هلك الانسان من شدة حرص     |
| ولا ریب فی قولی الذی قد ثبتته | وما هو بالزور الموه و الغر ص   |

نفس میں وجود حق کی تجلی اس امر پر دلیل ہے جو علوم کی کمی سے ہے اور اگر اس تجلی سے وہ بنفسہ غائب ہو تو کیا مدرس بحث و تلاش سے اس کا ادراک کر سکے گا۔

اور اگر نفس میں علم کے لئے کثرت ہو تو بے شک نقص کے ساتھ پردہ کا اثبات محقق ہو جاتا ہے۔

شمس وجود اور اس کی روشنی سے عالم ارواح پر ٹکیہ سے کوئی چیز



ظاہر نہیں ہوتی۔

اور دوسرے منظر میں آنکھ نہیں پہنچتی۔ اگرچہ انسان حرص کی شدت سے ہلاک ہو جاتے۔

میں نے اپنے جس قول کو نشر کیا ہے وہ لاریب ہے اور یہ مکتبہ شدہ دروغ اور اٹکل نہیں۔

علم کا زیادہ ہوتا

اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی مدد فرماتے جاننا چاہتے کہ ہر ایک حیوان اور ہر ایک موصوفِ ادراک بے کینزک وہ ہر نفس میں اس ادراک کی حیثیت سے علم جدید میں ہے لیکن ادراک کرنے والا شخص کبھی ان سے نہیں ہوتا جو الامقرر کرتے ہیں۔ یہ علم ہے تو یہ نفس الامر میں علم ہے پس عالم کے حق میں علوم کے نقص کے ساتھ متصف ہونا وہ امر ہے کہ اس کے اور اشیا بکثیرہ کے درمیان ادراک حائل ہو جاتا ہے جن سے اگر یہ مانع اس کے ساتھ قائم نہ ہوتا تو اس کا ادراک ہو جاتا جیسا کہ وہ شخص جس پر اندھا پن اور بہرہ پن وغیرہ طاری ہو جاتا ہے چونکہ علوم حسب معلوم بلند و پست ہیں اس لئے ہمتوں کا تعلق ان علوم شریفہ و عالیہ کے ساتھ ہے کہ جب انسان ان کے ساتھ متصف ہو جاتا ہے تو اس کا نفس پاکیزہ اور اس کا مرتبہ عظیم ہو جاتا ہے، پس اس کا اعلیٰ ترین مرتبہ علم باللہ ہے اور علم باللہ کی طرف اعلیٰ ترین راستہ علم تجلیات ہے اور اس کے نیچے علم نظر ہے اور علم نظر کے نیچے کوئی علم الہی نہیں اور سوائے اس کے نہیں کہ وہ عموم خلق میں عقائد ہیں نہ کہ علوم اور یہ علوم وہ ہیں جن کی زیادتی طلب کا

اَمْر اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام کو کیا۔ اِن میں سے اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔

وَلَا تَجْعَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا  
اور قرآن میں جلدی نہ کرو جب تک اُس کی وحی پوری نہ ہو لے۔ اور کہو اے میرے رب مجھے علم زیادہ دے  
طہ آیت ۱۱۴

یعنی میرے علم کو اپنے کلام سے زیادہ فرما جو تیرے ساتھ علم کو زیادہ کرے کیونکہ یہاں علم سے زیادہ ہونا وحی کے وقت شرفِ ثانی کے ساتھ علم ہے اور معلّم کے ساتھ وہ ادب کرتا ہے جو اِس کے ساتھ آپ کے رب سے پہلے آیا۔ اِس لئے یہ آیت سمجھے ہے۔ اِس کا ارشاد ہے۔

وَعَسَىٰ الْوَجْهُ لَبِئْسَ الْقِيَوْمُ

اور سب منہ جھک جائیں گے زندہ اور قائم رہنے والے کے حضور۔ طہ آیت ۱۱۰

یعنی ذات تو علوم سے مراد تجلی ہے اور تحصیلِ علوم کی طرف تجلی اثرن راستہ ہے اور یہ علوم اذواق ہیں۔

اسمِ ظاہر کی تجلی

جاننا چاہیے کہ زیادہ اور کم کے لئے ایک اور باب ہے۔ اِس کا بھی انشاء اللہ العزیز تذکرہ کیا جائے گا اور یہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر چیز کے لئے اور نفسِ انسان کے لئے جملہ اشیاء سے ظاہراً اور باطناً مقرر فرمایا ہے۔ تو وہ امور جن کا ادراک ظاہر کے ساتھ ہوتا ہے اُن کا نام عین ہے اور جن امور کا ادراک باطن کے ساتھ ہوتا ہے اُن کا نام علم ہے اور حق سبحانہ ظاہر و باطن ہے اِسی میں ادراک واقع ہوتا ہے کیونکہ ہر ماسوا اللہ کو یہ قدرت



نہیں کہ بنفسہ کسی چیز کا ادراک کرے۔ اور اس کا ادراک اُس امر کے ساتھ ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس میں مقرر فرمایا اور حق کی تجلی ہر ایک کے لئے جس کے لئے عالم غیب یا شہادت سے تجلی ہے اسم ظاہر سے ہے۔

### اسم باطن سے تجلی نہیں ہوتی

رہا اسم باطن؛ تو اس کی نسبت حقیقت سے ہے اس میں دنیا و آخرت میں کبھی تجلی واقع نہیں ہوگی کیونکہ تجلی اُس کے ظہور سے عبارت ہے جس کے لئے اس تجلی گاہ میں تجلی فرماتے۔ اور وہ اسم ظاہر ہے کیونکہ نسبتوں کی معقولیت غیر متبدل ہے۔ اگرچہ اس کے لئے وہ عینی وجود نہیں لیکن اس کے لئے عقلی وجود ہے تو یہ معقول ہے۔

پس جب حق کی تجلی اس میں احسان یا سوال کے جواب میں ہوتی ہے تو ظاہر نفس کے لئے تجلی کے لئے ہے تو برزخ تمثیل میں صورت میں جس کے ساتھ ادراک واقع ہوتا ہے۔

### اگر عالم شریعت ہے

اگر حامل تجلی علماء شریعت سے ہے تو اس کے نزدیک علوم احکام میں زیادتی ہوگی اور اگر منطقی ہے تو اس کے علوم موازین زیادہ ہوں گے اور اگر نحوی ہے تو اس کے میزان کلام کے علوم میں زیادتی ہوگی۔ ایسے ہی علوم اکوان اور غیر اکوان کے ہر صاحب علم کے لئے اس علم میں فی نفسہ زیادتی ہوگی جسے وہ حاصل کرنا چاہتا ہے۔

## صاحبانِ کشف

پس اسے طریقت والے جانتے ہیں کہ یہ زیادتی علمِ اس تجلّی الہی ان صفا کے لئے واقع ہوئی ہے۔ کیونکہ جو ان کے لئے کشف ہوتا ہے وہ اس کے انکار پر قادر نہیں جب کہ جو عارفین نہیں ہیں وہ زیادتی علم کو محسوس کرتے ہیں اور اسے اپنے افکار کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ ان دونوں کے علاوہ جو زیادتی علم کو باتے ہیں اور اس زیادتی کو نہیں جانتے ان کے اشیاف کی مثل میں ہے کہ !

كَمْ ثَمَرٍ لِّمَن يَحْمِلُ اسْفَادًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا آيَاتِ اللَّهِ الْمَجْمَعِينَ

کھٹے کی مثال ہے جو پیٹھ پر تھامیں اٹھائے بری مثال ہے ان لوگوں کی جنہوں نے اللہ کی آیتیں جھٹلائیں

اور یہ ہے زیادتی علم اور اس کی اصل ان لوگوں پر تعجب ہے جو اسے اپنے افکار کی طرف منسوب کرتے ہیں اور اس گروہ کا فرد نہیں جانتا کہ اس کی فکر و نظر اور مسائل میں سے کسی مسئلہ پر اس کی بحث میں جو علوم کی زیادتی ہے فی نفسہ اس تجلّی سے ہے جس کا ہم نے ذکر کیا۔

## علمِ حال کا حجاب

پس دیکھنے والا اپنی نظر کے متعلق اور اپنے مطلب کی غایت کے ساتھ مشغول ہوتا ہے اور وہ علمِ حال سے حجاب میں ہے۔ پس وہ مزید علم کا شعور نہیں کرتا اور جب اسمِ ظاہر کے ساتھ باطن نفس کے لئے بھی تجلّی واقع ہوتی ہے تو عالمِ حقائق اور مواد سے مجرد معانی میں بصیرت کے ساتھ ادراک



واقع ہوتا ہے اور یہ اُس سے نصوص کے ساتھ تعبیر ہوتا ہے۔ کیونکہ نص وہ ہے جس میں نہ اشکال ہے اور نہ وجہ میں سے کسی وجہ کے ساتھ احتمال ہو۔ اور یہ نہیں مگر معانی میں۔

پس صاحبانِ معانی یہ تکلیف فکر سے راحت میں آجاتا ہے تو تجلی کے وقت اُس کے لئے علومِ الہیہ، علومِ اسرار، علومِ باطن اور تعلقاتِ آخرت میں زیادتی ہوتی ہے اور یہ امر ہمارے طریقِ دالوں کے لئے مخصوص ہے تو یہ زیادتی علم کا سبب ہے۔

علم کی کمی کا باعث کیا ہے

رہا اس کے نقص اور کمی کا سبب؛ تو یہ نشاۃ کی اصل میں مزاج میں بُرائی یا اس کی طرف ہلانے والی قوت میں عارضی فسادانیت ہے اور یہ زبردستی نہیں جاتی جیسا کہ حضرت خضر علیہ السلام نے لڑکے کے حق میں فرمایا کہ یہ طبعاً کافر ہے اور یہ اصل نشاۃ کے بارے میں ہے۔

رہا امر عارضی؛ تو اگر قوت میں طبت کے ساتھ ہوگا تو زائل ہو جائے گا اور اگر نفس میں ہے تو اُس کا حُبِ ریاست اور اتباعِ شہوات کا فخل اُسے اُن علوم سے روک دیتا ہے جس میں اُس کا شرف اور اُس کی سعادت تھی تو یہ بھی دائمی حق کے ساتھ اُس کے قلب سے زائل ہو جاتا ہے تو فکرِ صحیح کی طرف رجوع کرتا ہے اور جان لیتا ہے کہ مسافر کی منزلوں سے دنیا ایک منزل ہے اور وہ پل کو عبور کر رہا ہے۔

یہاں انسان کا نفس علوم و مکارمِ اخلاق اور طہارت و تنزیہ سے ملّا اعلیٰ کی صفات کا محل نہیں ہوتا اور شہواتِ طبعیہ نظرِ صحیح سے پھر دیتی

ہیں۔ اور علومِ الہیہ سے روک دیتی ہیں تو اس میں وہ شروع کو چڑھتا ہے تو یہ بھی علوم کی کمی کا باعث ہے اور علوم کے نقص اور کمی کا معنی انسان میں عیب نہیں مگر علومِ الہیہ کی کمی ہے۔ مگر حقیقت یہ عطا کرتی ہے کہ وہاں یہ گز نقص نہیں۔ اور انسان کو جو اس کے حواس عطا کرتے ہیں اس کی جہت سے اور اس کے نفس و خاطر کے تقلبات کی جہت سے اس کے علم میں ہمیشہ زیادتی ہوتی رہتی ہے لیکن اس میں نفع نہیں۔ اور گمان و شک و ظن و جہل غفلت و نسیان اور اس کی مثل برآمر کے ساتھ علم نہیں ہوگا جس میں آپ گمان و شک، یا نظریہ یا جہل یا غفلت و نسیان کے حکم میں ہیں۔

### علومِ تجلی کی کمی بیشی

رہی علومِ تجلی میں کمی یا زیادتی ہے تو انسان، وحالتوں سے ایک پر ہے۔ انبیاء علیہم السلام کا تبلیغ کے لئے نکلنا یا اولیاءِ رام کا وراثتِ نبویہ کے حکم سے تبلیغ کرنا، جیسا کہ حضرت بایزید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ کو جب نیابت کا خلعت پہنایا گیا تو انہیں فرمایا: میری مخلوق کی طرف میری صفت کے ساتھ نکلیں جو آپ کو دیکھے گا وہ مجھے دیکھے گا تو انہیں اپنے رب کے امر کی اتباع کے سوا گنجائش نہ تھی۔ پس وہ اپنے رب کی طرف سے اپنے نفس کی طرف گامزن ہوتے ہی بے ہوش ہو گئے۔ پس جب بیدار آئی کہ میرے دوست کو میری طرف لوٹا دو۔ اس کے لئے مجھ سے صبر نہیں تو وہ حق میں ہلاک ہو چکے تھے۔

بارگاہ سے نکلنے کے بعد

جیسا کہ حضرت ابی عقال مغربی کو اس مقامِ استہلاک کی طرف لوٹایا گیا۔



جس میں اُن کے لئے ارواحِ موکدہ تھیں جب انہیں نکال دینے کا امر ہوا تو انہیں حق کی طرف لوٹا دیا اور انہیں تذلل و محتاجی اور انکساری کا خلعت پہنا دیا تو اُن کی زندگی طیب ہو گئی اور انہوں نے اپنے رب کو دیکھا تو اُن کے اُس واسطہ راحت میں اُس عاریتاً امانت کو اٹھانے سے اضافہ ہو گیا جو اُن سے لازماً لے لی جاتی۔

### معراجِ انسانی کے مدارج

انسان جس وقت معراج کے زینہ میں ہوتا ہے اُس وقت اُس کے لئے اُس کی معراج کے زینہ کے مطابق اللہ تبارک و تعالیٰ کی تجلّی ہوتی ہے کیونکہ اہل اللہ سے ہر شخص کے لئے مخصوص زینہ ہے اُس کے علاوہ اُس میں کوئی ترقی نہیں کرتا۔ اگر کوئی کسی دوسرے کے زینہ میں ترقی کر سکتا تو نبوتِ الٰہی ہوتی۔ کیونکہ ہر زینہ اُس کی ذات کے لئے جو خاص مرتبہ عطا کرتا ہے ہر ایک اُسی میں ترقی کرتا ہے۔ اگر علماءِ انبیاء کرام کے زینہ میں ترقی کر سکتے تو اُس ترقی کے ساتھ انہیں بھی نبوت پہنچتی۔ اور یہ امر ایسے نہیں۔

اور تکرارِ امر کے ساتھ وسعتِ الٰہی زائل ہو جاتی ہے؛ اور ہمارے نزدیک ثابت ہے کہ اُس کی جناب میں تکرار نہیں سوائے اُس کے کہ بلند یوں کے درجات میں تمام انبیاء و اولیاء اور مومنین و رسول برابر پر ہیں اور زینے پر زینہ ایک درجہ بھی زیادہ نہیں ہوتا۔ پس پہلا درجہ اسلام ہے اور وہ اتباع و انقیاد ہے۔ دوسرا درجہ عروج میں فنا اور خروج میں بقا ہے اور دونوں کے درمیان جو باقی ہے وہ ایمان و اہما

علم، تقدیس و تنزیہ، غنا و فقر، ذلت و عزت اور تلوین ہے اور اگر تو خارج ہوگا تو تلوین و فنا میں تمکین ہوگی اور اگر تو اس پر داخل ہوگا تو بقا ہوگی۔ تیرے خروج میں اس سے ہر درجہ میں تیرے باطن سے نقص ہوگا۔ بقدر اُن علوم تجلی کے زیادہ ہونے کے جو تیرے ظاہر میں دوسرے درجہ کی طرف منہتی ہوتے ہیں، پس اگر تو نکلے گا تو دوسرے درجہ کی طرف پہنچ جاتے گا جو تیرے ظاہر میں بذاتہ تیری قدر پر ظاہر ہے اور تو اس کی مخلوق میں اس کا منظر ہوگا اور تیرے باطن میں اس سے ہرگز کوئی چیز باقی نہیں رہے گی۔ اور تجھ سے ایک جسد تجلیات باطن زائل ہو جائیں گی۔

عبد عبد ہے رب رب ہے

پس جب تجھے اس کے دخول کی طرف بلایا جائے گا تو یہ پہلا درجہ ہے جو تیرے لئے تیرے باطن میں بقدر اس تجلی کی کمی کے تجلی کرے گا جو تیرے ظاہر میں دوسرے درجے کی طرف منہتی ہوتی ہے تو وہ تیرے باطن پر بذاتہ ظاہر ہوگا اور تیرے ظاہر میں ہرگز تجلی باقی نہیں رہے گی۔ اس کا سبب یہ ہے کہ بندہ اور رب ہر ایک اپنی ذات کے لئے کمال وجود میں ساتھ ہیں۔ پس باوجود اس زیادتی اور کمی کے عبد ہمیشہ عبد اور رب ہمیشہ رب ہے۔

خدا کے سوا ہر موجود مرکب ہے

پس ظاہر و باطن میں علوم تجلیات کی کمی بیشی کا یہی سبب اور اس ترکیب کا باعث ہے اسی لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کی پیدا فرمودہ تمام مخلوق کی مرکب عین میں اس کے لئے ظاہر ہے اور اس کے لئے باطن ہے اور



وہ جسے بساںط میں سنا جاتا ہے یہ امور معقولہ ہیں ان کے لئے اعیان میں وجود نہیں۔ پس اللہ تبارک و تعالیٰ کے سوا ہر موجود مرکب ہے۔ یہ امر ہمیں کشف صریح نے عطا کیا ہے جس میں ریب و مریت نہیں اور یہی اُس کے لئے محتاجی کو ساتھ رکھنے کا موجب ہے۔ کیونکہ یہ اُس کا ذاتی وصف ہے۔

اگر تو نے جان لیا ہے تو ہم نے تیرے لئے راستہ واضح کر دیا ہے اور تیرے لئے معراج کا ذینہ نصب کر دیا ہے۔ پس راستہ پکڑا اور عروج حاصل کر اور اُسے دیکھ اور اُس کامثابہ کہ جو ہم نے تیرے لئے بیان کیا اور جب ہم نے تیرے لئے معارج کے درجے متعین کر دیئے تو تیرے لئے اُس نصیحت میں سے کچھ باقی نہیں چھوڑا جس کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہمیں حکم دیا تھا۔ اگر ہم تیرے لئے ثمرات و نتائج تصنیف کر دیتے اور تیرے لئے راستہ مقرر نہ کرتے تو یہ تیرے شوق کے لئے مشکل امر ہوتا کہ تو اُس کی طرف ملانے والے راستہ کو نہ جان سکتا، قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے بے شک یہی معراج ہے۔

اور اللہ سیح فرماتا اور سیدھا راستہ دکھاتا ہے۔  
 اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَنِّیْ سَوِّیْتُ بَابَ کَا تَرْجَمَہُ تَمَامَ ہُوَا۔

فتوحات مکیہ جلد سوم بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

## بیسواں باب

علم عیسوی کا بیان اور یہ علم کہاں سے آیا اور کہاں منبتی ہوا۔ اور  
اس کی کیفیت اور کیا اس کا تعلق عالم کی لمبائی سے ہے یا چوڑائی  
سے یا دونوں سے ہے ؟

|                   |                   |
|-------------------|-------------------|
| علم عیسیٰ ہوالذی  | جہل اخلق قدرہ     |
| کان یحییٰ بہ الذی | کانت الارض قبرہ   |
| قاوم النسخ اذن من | غاب فیہ وأمرہ     |
| ان لاہوتہ الذی    | کان فی الغیب صہو  |
| ہو روح مثل        | أظهر اللہ سرہ     |
| حائم غیب حقیرہ    | قد محال اللہ بدرہ |
| صار خنقا من بعدہا | کان روحا فغرہ     |
| واتہی نیہ أمرہ    | خباہ و سرہ !      |
| من بکن مثله فقاہ  | عظم اللہ أجرہ     |

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا علم وہ ہے کہ اس کی قدر کا مخلوق کو  
علم نہیں۔

آپ اس علم کے ساتھ اسے زندہ کرتے تھے جس کی قبر زمین ہوتی۔



اُس میں جوازِ ن اور اُس کا امرِ غائب ہے اُس کے مقابل میں پھونک آتی ہے شک اُس کا لاہوت وہ ہے جس سرِ غیب میں ہے۔  
 وہ ثانی روح ہے جس کا راز اللہ تبارک و تعالیٰ نے ظاہر فرمایا۔  
 غیب سے ایک حضرت کا ظہور ہوا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُس کے بدر کو مٹا دیا۔

وہ ایک روح تھی جو خلق ہوئی تو اُسے غفلت ہو گئی۔  
 اُس میں اُس کے امر کی انتہا ہوئی تو اُسے اور اُس کے راز سے محبت ہو گئی۔  
 جو اُس کی مثل ہو گا اللہ تبارک و تعالیٰ اُس کے اجر کو بڑا کرے گا۔

### علمِ عیسوی پھونک ہے

اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی مدد فرماتے۔ جاننا چاہیے کہ علمِ عیسوی علمِ حروف ہے اِس لئے انہیں پھونک عطا کی گئی اور یہ ہوا ہے جو جو قلب سے خارج ہوتی ہے اور یہی روحِ حیات ہے جب ہوا اپنے خروج کے راستے میں جسم کے ہنہ کی طرف آتی ہوئی قلعہ ہوتی ہے تو ان مقاماتِ انقطاع کا نام حروف ہے اور حروف کے وجود ظاہر ہو جاتے ہیں پس جب حروف کا ملاپ ہوتا ہے تو معانی میں حیاتِ حسیہ ظاہر ہوتی ہے اور یہی وہ امر ہے جو عالم کے لئے حضرت البیہ سے پہلے ظاہر ہوتا ہے اور اعیان کے لئے اُن کے عدم کے حال میں سوائے سمیع کے کوئی نسبت نہ تھی، پس اُن کے عدم کے حال میں اُن کی ذوات میں امرِ الہی کو قبول کرنے کے لئے مستعد اعیان تھے جب اُن پر وجود وارد ہوا۔

جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن کے وجود کا ارادہ کیا تو اُن کے لئے کُن فرمایا۔ تو وہ پیدا ہو کر اپنے اعیان میں ظاہر ہو گئے۔ پس کلام الہی وہ پہلی چیز ہے جس نے اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے اُس کلام کا ادراک کیا جو اللہ تعالیٰ سبحانہ کی شان کے لائق تھا۔

پس پہلا ترکیبی کلمہ کُن ہے اور یہ تین حروف سے کات دَاو اور نُون سے مرکب ہے اور ہر حرف میں تین حروف کا جذر ہے اور تینوں سے نو حروف ظاہر ہوتے ہیں اور یہ پہلے افسراد ہیں جو کُن سے نو کے وجود کے ساتھ اعدادِ یسائر منتہی ہوتے ہیں۔ پس کُن کے ساتھ معدود اور عدد کی عین ظاہر ہوئی۔ اِس سے یہاں مقدمات کی اصلی ترکیب تین سے ہے اگرچہ چار میں ظاہر ہوتی ہے کیونکہ دونوں مقدمات میں واحد کا تکرار ہوتا ہے تو یہ تین ہیں اور کائنات فرد سے پیدا ہوئی ہے واحد سے نہیں۔  
حق تبارک و تعالیٰ نے اپنے اِس ارشاد میں ہمیں پہچان کر وادی ہے کہ مولدات کی صورتوں میں سببِ حیات نفع الہی ہے۔

فَاذْأَسْوَيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي الْحَرَاتِ ۲۹

تو جب میں اُس کو فرما کر اُس میں اپنی رُوح سے پھونکوں

اور یہ نفس ہے جسے اللہ تبارک و تعالیٰ ایمان کے ساتھ زندہ فرماتا ہے تو وہ ظاہر ہوتا ہے حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا!

اِنَّ نَفْسَ الرَّحْمٰنِ يٰ اَيُّهَا النَّبِيُّ مِنْ قَبْلِ الْيَمِيْنِ !

اے شک مجھے یمن کی طرف سے رحمن کی ہوا آتی ہے!



پس اس نفسِ رحمانی کے ساتھ مومنوں کے دلوں میں ایمان اور احکامِ مشروع کی صورت میں زندگی آئی اور حضرت السلام کو یہ نفع الہی یعنی خدا کی پھونک اور اس کی نسبت عطا فرمائی گئی تھی۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام پھونک مارتے تو قبر میں صورت کا تہ کو یا پرندہ کو جسے مٹی سے بناتے اللہ تعالیٰ کے اس اذن سے زندہ کر دیتے جو اس پھونک اور ہوا میں ساری تھا۔

خدا کو خدا سے دیکھتے تھے

اگر اس میں اذن خداوندی کا سرِ بیان نہ ہوتا تو ہرگز کسی صورت میں حیات حاصل نہ ہوتی۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف جو علم عیسوی آیا وہ نفسِ رحمان تھا۔ چنانچہ آپ اپنی پھونک سے مردوں کو زندہ کرتے تھے اور یہ علم اُن صورتوں کی طرف منتہی ہوتا ہے جن میں پھونک لگائی جاتی ہے اور یہ وہ حصہ ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے ہر موجود کے لئے ہے اور اس کے ساتھ اس کی طرف وصال ہوگا۔

جب اس کی طرف یہ تمام اُمور ہو جاتے ہیں اور جب انسان اپنے پروردگار کی طرف اپنی معراج میں تحلیل ہو جاتا ہے اور اس کے راستے میں ہر وہ چیز جو اس کے مناسب ہے لے لی جاتی ہے تو اس سے باقی نہیں رہتا۔ مگر وہ راز جو اس کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ پس وہ اسے یعنی خدا کو نہیں دیکھتا۔ مگر اس کے ساتھ اور اس کا کلام نہیں سنتا۔ مگر اس کے ساتھ کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ اس سے پاک ہے کہ اس کا ادراک ہو سکے مگر اس کا ادراک اُسی کے ساتھ ہوتا ہے۔

خدا ہی اپنی حمد بیان کرتا ہے

جب یہ شخص اس مشہد سے لوٹتا ہے اور وہ صورت ترکیب پاتی ہے جو اُس کی اپنے رب کی طرف معراج میں تحلیل ہو گئی تھی اور اُس کی طرف وہ تمام عالم لوٹا دیا جاتا ہے جو اُس سے اُس کے مناسب لے لیا گیا تھا۔ کیونکہ ہر عالم اپنی جنس سے متعدی نہیں ہوتا تو سب کا اجتماع اس سر الہی پر ہو جاتا ہے اور اس پر شمولیت ہو جاتی ہے، اسی کے ساتھ صورت حمد کے ساتھ اُس کی تسبیح کرتی ہے اور اپنے رب کی حمد بیان کرتی ہے کیونکہ اُس کی اُس کے سوا کوئی بیان نہیں کرتا۔

اگر صورت سر الہی کی حیثیت کی بجائے اپنی اس حیثیت سے اُس کی حمد بیان کرتی تو اس صورت پر اللہ تبارک و تعالیٰ کے فضل و امتنان کا ظہور نہ ہوتا جب کہ اُس کا احسان و امتنان تمام مخلوق پر ثابت ہے۔ پس ثابت ہوا کہ مخلوق کی طرف سے اللہ تبارک و تعالیٰ کی جو تعظیم و ثناء میں ہوتی ہے اسی سر الہی سے ہے۔ پس ہر چیز میں اُس کی روح سے ہے اور اُس میں کوئی چیز نہیں۔

پس حق وہ ہے جو اپنی ذات کی حمد کرتا ہے اور اپنی ذات کی تسبیح بیان کرتا ہے تو اس صورت کے لئے اس تحمید و تسبیح کے وقت جو خیر الہی ہوتی ہے وہ احسان کے باب سے ہے استحقاق کوئی کے باب سے نہیں۔ کیونکہ حق تعالیٰ نے اُس کے لئے جو استحقاق مقرر فرمایا ہے اسی حیثیت سے ہے کہ اُس شخص نے اس امر کو خود پر واجب کر لیا۔



## کلماتِ حروف سے بنتے ہیں

کلماتِ حروف سے ہیں اور حروف ہوا سے ہیں اور ہوا نفسِ رحمانی سے ہے اور اسماء کے ساتھ اکوان میں آثارِ ظاہر ہوتے ہیں اور ان کی طرف علمِ عیسوی منتہی ہوتا ہے۔ پھر انسان ان کلمات کے ساتھ حضرتِ رحمانی مقرر کرتا ہے جو اسے اپنی ذات سے وہ امر عطا کرتا ہے جس کے ساتھ حیات قائم ہوتی ہے جس میں وہ ان کلمات کے ساتھ سوال کرتا ہے، تو یہ امر دائمی دوری بن جاتا ہے۔

جاننا چاہیے کہ حیاتِ ارواح حیاتِ ذاتیہ ہے۔ اس لئے ہر ذی روح اپنی روح کے ساتھ زندہ ہے اور جب سامری نے حضرت جبریل علیہ السلام کو دیکھا تو اس نے جان لیا کہ اس کی روح اس کی ذات کی عین ہے اور یہ کہ ان کی حیات ذاتی ہے اور وہ کسی مقام سے نہیں گذرتے۔ مگر وہ مقام ان کی صورتِ ممثلہ کی مباشرت سے زندہ ہو جاتا ہے پس اس نے ان کے نشانِ قدم سے ایک مٹھی بھری اور یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے جس میں اس امر کی خبر دی گئی ہے۔

فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَشْرَارِ الرَّسُولِ طہ آیت ۹۶

تو ایک مٹھی بھری فرشتے کے نشان سے پھر اسے ڈال دیا۔

## حضرت عیسیٰ روح میں

چنانچہ جب سامری نے دھات کا بچھڑا اور اس کی صورت بنالی تو اس میں مٹی کی وہ مٹھی ڈال دی تو بچھڑا بولنے لگا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام رُوح تھے جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن کا نام رُوح رکھا اور جیسا کہ انسانِ ثابِتہ کی صورت میں رُوح کو پیدا فرمایا۔ جسیریل غیر ثابِتہ اعرابی کی صورت میں پیدا ہوئے۔ چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اکیلی پھونک کے ساتھ زندہ کر دیتے تھے۔ پھر اُن کی تائید رُوح القدس سے فرمائی گئی۔ پس وہ امداد کرنے والی رُوح اُکو ان کے میل کچیل سے پاک رُوح کے ساتھ تھی اور اس تمام کی اصل حیاتِ ابدیت کا سرچشمہ حی ازل ہے۔

### حُرُوف کی لمبائی چوڑائی

سوائے اس کے نہیں کہ ازل و ابد کی دونوں طرفوں اور وجودِ عالم اور اس کے حدودِ حی کا امتیاز کر دیا گیا ہے اور یہ علمِ عالم کے طول یعنی علمِ روحانی سے متعلق ہے اور وہ عالمِ معانی و امر ہے اور اس کا تعلق عالم کے عرض سے ہے اور وہ خلق و طبیعت اور اجسام کا علم ہے اور وہ سب اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے ہے۔

أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ الاعراف آیت ۵۴

خبردار خلق و امر اس کے لئے ہے۔ سارے جہانوں کا پروردگار بہت برکت والا ہے

قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي بنی اسرائیل آیت ۸۵

فرمادیں رُوح میرے رب کے امر سے ہے۔



برکت والا ہے اللہ پروردگار عالموں کا۔

جب آپ ہمارے اہل طریق سے کسی کو حروف کے بارے میں گفتگو کرتے سنیں تو وہ کہے گا فلاں حرف کی لمبائی اتنے گز یا اتنے بالشت ہے اور ایسے ہی چڑائی بیان کرے گا جیسا کہ حلاج وغیرہ ہیں۔ طول سے اس کی مراد عالمِ ابداء میں اس کا فعل ہے اور عرض سے مراد اس کا عالمِ اجسام میں یہ فعل ہے۔ یہ مذکورہ مقدار وہ ہے جو اس کے ساتھ امتیاز کرتی ہے اور یہ اصطلاح حلاج کی وضع کردہ اصطلاحات سے ہے۔

محققین سے جو کُن کی حقیقت کو جان لیتا ہے وہ عالمِ علوی کو جان لیتا ہے اور جو شخص کائنات سے کسی چیز کو اپنی ہمت سے وجود میں لاتا ہے تو یہ امر اس علم سے نہیں۔

نو کے ہند سے کا ظہور کُن سے ہے

چونکہ نو کا ظہور ان تین حرفوں کی حقیقت میں ہوا ہے تو ان سے گنتی کے نوافلاک ظاہر ہوئے اور نوافلاک کی مجموعی حرکات اور کواکب کی رفتار سے دنیا و مافیہا کو وجود ملا جیسا کہ ان کی حرکات سے ہی دنیا برباد ہوگی۔

ان نوافلاک کی بلند حرکت سے جنت کو اور جو اس میں ہے پیدا کیا گیا اور اس بلند حرکت کے وقت وہ تمام کچھ پیدا ہوا جو جنت میں ہے اور بلند حرکت سے ملحقہ دوسری حرکت سے جہنم اور جو اس میں ہے اور قیامت و بعثت اور حشر و نشر پیدا ہوا جس کا ہم نے ذکر کیا تھا کہ دنیا کا ان نعمتوں سے امتزاج ہے جن کا امتزاج عذاب سے ہے اور اس کا بھی ہم ذکر کر چکے ہیں کہ جنت میں تمام نعمتیں ہیں اور جہنم میں تمام عذاب ہے اور یہ

استزاجِ آن کے اہل میں تقسیم ہو جائے گا۔ پس نشۃِ آخری و نشۃِ دنیوی کا مزاج قبول نہیں کرتی اور یہ وہ فرمان ہے جو دنیوی اور آخری نشۃ کے درمیان ہے مگر جہنم کی پیداوار یعنی جہنمی لوگوں میں جب اللہ تبارک و تعالیٰ کا غضب اور اس کی تدتیں منہتی ہو جائیں گی اور رحمت اُس کے ساتھ ملتی ہو جائے گی جو مدتوں میں سبقت لے گئی ہے تو جہنمیوں میں اُس کا حکم رجوع کرے گا۔ اور اُس کی صورت ہو تو اُس کی صورت تبدیل نہیں ہوگی اور اگر تبدیل ہوگی تو اللہ تعالیٰ کے اذن سے اُن پر پہلے حکم میں عذاب ہوگا۔

### اہلِ جہنم کے عذاب کا دورانیہ

نملک ثانی کی بلندی سے حرکت اُس کی تولیت ہے جس کے ساتھ ہر قابلِ عذاب کے لئے ہر مقام میں اُن میں عذاب ظاہر ہوگا۔ ہم نے ہر قابلِ عذاب کے مقام کے بارے میں کہا ہے اس لئے کہ اس میں ایسے بھی ہوں گے جو عذاب قبول نہیں کریں گے۔

پس جب یہ مدت ختم ہو جائے گی جو کہ پینتالیس ہزار سال ہے اور اس مدت میں اہلِ جہنم پر عذاب ہوتا رہے گا۔ اس میں متقبل اور پیہم عذاب کی مدت تیس ہزار سال ہے پھر اللہ تبارک و تعالیٰ ان پر نیند ارسال فرمائے گا جس میں وہ احساس سے غائب ہو جائیں گے اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔

یعنی نہ وہ مریں گے اور نہ زندہ ہوں گے۔



اور اہل جہنم کے بارے میں حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے۔

هذه الذين هم اهلها لا يموتون فيها ولا يحيون

الحديث

وہ لوگ جو اہل جہنم ہیں نہ اُس میں مرے گے نہ جیئیں گے۔

ان اوقات میں اُن کے حال سے مراد اُن کا اپنے احساس سے غائب ہو جانا ہے۔ اُس شخص کی مثل جو اہل عذاب سے دنیا میں درد کی شدت اور زیادہ آلام کی قوت سے بے ہوش ہو جاتا ہے ایسے ہی اہل جہنم اُنیس ہزار سال بے ہوش رہیں گے پھر اُن کی بے ہوشی ٹوٹے گی تو اللہ تعالیٰ اُن کی جلدیں دوسری جلدوں میں تبدیل کر دے گا۔ پس انہیں پندرہ ہزار سال عذاب دیا جائے گا پھر اُن پر بے ہوشی طاری ہو جائے گی تو وہ گیارہ ہزار سال بے ہوشی کی حالت میں ٹھہرے رہیں گے پھر انہیں آفاقہ ہوگا تو اللہ تبارک و تعالیٰ اُن کی جلدوں کو دوسری جلدوں میں بدل دے گا۔ تاکہ عذاب کا ذائقہ چکھیں تو وہ سات ہزار سال عذاب الیم میں گرفتار رہیں گے پھر اُن پر تین ہزار سال بے ہوشی طاری رہے گی پھر اُن کی بے ہوشی رفع ہوگی تو اللہ تبارک و تعالیٰ انہیں اُس شخص کی مثل لذت اور راحت نصیب فرمائے گا جو تکلیف میں سو جاتا ہے اور بیدار ہوتا ہے اور یہ اُس رحمت سے ہے جو اُس کے غضب پر سبقت لے گئی ہے اور ہر چیز میں وسعت رکھتی ہے۔

اہل جہنم پر رحمت

پس اُس وقت رحمت الہیہ کا ابدی حکم اسم واسع سے ہوگا جس کے ساتھ اُس کی رحمت اور علم ہر چیز پر وسیع ہیں، پھر اہل جہنم درد و آلم نہیں

پائیں گے اور یہ امر ان کے لئے دائمی ہوگا۔ وہ اسے غنیمت خیال کرتے ہوئے کہیں گے ہم بھول گئے۔ ہم سوال کرنے سے ڈرتے ہیں کہ ہمارے نفوس یاد دلا دیں گے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہمارے لئے فرمایا ہے۔

أَخْسَاءُ وَافِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونَ المومنون آیت ۱۰۸

اس میں دھتکارے پڑے رہو اور مجھ سے بات نہ کرو

پس وہ سکوت اختیار کریں گے اور جہنم میں سبلس ہوں گے اور ان پر عذاب کے لوٹ آنے کے خوف کے سوا کوئی عذاب باقی نہیں رہے گا۔ پس جو عذاب ان پر ہمیشہ رہے گا وہ اسی قدر رہے اور وہ خوف ہے اور وہ نفسی عذاب ہے جستی نہیں اور جن اوقات میں وہ اس عذاب سے غافل ہو جاتیں گے ان کے نعيم کو عذاب جستی سے راحت ہوگی جس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ ان کے دلوں میں یہ امر مقرر کر دے گا کہ وہ وسیع رحمت والا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کا فرمان ہے۔

لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ

پس آج کے دن ہم تمہیں بھلا دیں گے جیسا کہ تم نے ہمیں بھلا دیا تھا۔ جب اہل جہنم کو آلام کا احساس نہیں ہوگا وہ اس حقیقت سے کہیں گے اور ایسے ہی اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

سُئِلَ اللَّهُ فَصَبَحَهُمُ التوبة آیت ۶۷

وہ اللہ کو بھول گئے تو اللہ نے انہیں بھلا دیا۔



وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسَاكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ الْجَاهِلِيَّةَ آيَت ۳۴

اور ایسے ہی آج تمہیں بھلا دیا جائے گا۔  
یعنی جہنم میں ترک کر دیا جائے گا۔ کیونکہ نسیان کے معنی ترک کرنا ہے اور  
ہمزہ کے ساتھ اس کا معنی مؤخر کرنا ہوگا۔ پس اہل جہنم کا جنت سے حصہ عذاب  
کا واقع نہ ہونا ہے اور عذاب سے ان کا حصہ عذاب کا متوقع رہنا ہے کیونکہ  
اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے ان کے لئے اغیار کے طریق سے امان نہیں ہوگی  
اور وہ بعض اوقات متوقع خوف سے مجبور ہو جائیں گے جس سے ایک وقت  
دس ہزار سال ایک وقت دو ہزار سال اور ایک وقت چھ ہزار سال کا  
عرصہ ہوگا۔

## یہ مدت ہمیشہ رہے گی

اس مقدار مذکور سے کبھی نہیں نکلیں گے۔ زمانہ سے لازماً ان کے لئے  
اس قدر عرصہ ہوگا۔ جب اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے اسمِ رحمن سے انہیں نعمت عطا  
کرنا چاہے گا تو وہ اپنے جس حال میں اس وقت ہوں گے اور جس عذاب میں  
وہ تھے اس سے نکلنے پر غور کریں گے تو نظر سے اسی قدر نعمت پائیں گے۔ اس  
غور کرنے کی مدت ایک وقت ایک ہزار سال ایک وقت نو ہزار سال اور ایک  
وقت پانچ ہزار سال ہوگی۔ پس اس مدت میں کمی بیشی بھی ہوگی اور جہنم میں

اُن کا یہ حال ہمیشہ رہے گا کیونکہ وہ جہنم میں رہنے والے ہیں۔ یہ جو ہم نے ذکر کیا ہے تمام عیسوی علم سے ہے جو مقام محمدؐ کی ورثہ سے ہے۔ اور اللہ حق فرماتا ہے اور وہ ہی سیدھا راستہ دکھاتا ہے۔  
 اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عِیسٰوِیْنَ بَابُ کَا تَرْجِمَہٗ اَخْتَامُ پَذِیْر ہُوَا۔

صالحہ ہسٹری



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

## اکیسواں باب

”ثلاثہ علوم کونیہ کی معرفت اور اُن کا ایک دوسرے میں داخل ہو“

|                             |                                |
|-----------------------------|--------------------------------|
| علم التوابع علم الفکر بحجہ  | علم النتائج فالنسبہ الی النظر  |
| ہی الادلۃ ان حقت صورتہا     | مثل الدلالۃ فی الانتی مع الذکر |
| علی الذی اوقف الایجاد اجمہ  | علی حقیقۃ کن فی عالم الصور     |
| والاولولہ سکون المون اظہرہا | فی العین قائمۃ تمشی علی قدر    |
| فاعلم بان وجود الکون فی فلک | وہی توحہہ فی جوہر البشری       |

علم توابع یعنی ایک کا دوسرے میں داخل ہونا علم فکر ہے۔ اُس علم کا سامتی پس اس کی نظر نسبت کی طرف ہے۔

یہ دلائل ہیں اگر تم ان کی صورت کو تحقیق کے ساتھ جاننا چاہو تو اس کی مثل نمونہ میں مذکر کے ساتھ دلائل ہے۔

اُس ذات پر جس نے عالم صور حقیقت کن پر تمام ایجادات کو واقعیت بخشی ہے

اگر لون ساکن نہ ہوتا تو اوّٰعین میں ظاہر کرتی اور وہ اندازے پر چلتی۔

پس جان لیں فلک میں اور اُس کی توجہ میں اور جو ہر بشریہ میں وجود کون ہے

اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے جاننا چاہیے کہ یہ علم تولد و تناسل ہے اور یہ علوم

اکوان سے ہے اور اس کی اصل علم الہی سے ہے۔

میں ہم پہلے اُس صورت کو بیان کریں گے جو اکوان میں ہے۔ بعد ازاں آپ کے

لئے علم الہی میں ظاہر کریں گے کیونکہ ہر علم کی اصل علم الہی سے ہے کیونکہ ہر ماسوا

اللہ تبارک و تعالیٰ سے ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ۚ وَهُوَ زَمِنَ اَسْمٰنٌ مِّمَّنْ هَآءِیۡ سَآءِیۡ  
جَمِیْعًا مِّنْهُ ۚ اَلَا تَعْلَمُۤ اٰیٰتِیۡ ۚ

پس یہ علم تو سچ ہر چیز میں جاری و ساری ہے۔ اور یہ علم التہام یعنی آپس میں  
میل جول یعنی نکاح کا علم ہے۔

ان میں سے جتنی معنوی اور الہی علم ہے۔ پس جاننا چاہئے جب آپ اس کی  
حقیقت معلوم کرنا چاہیں تو پہلے عالم حس میں نظر کریں پھر عالم طبیعت میں پھر روحانی  
معانی میں، پھر علم الہی میں، علم حس میں اس طرح جان لیں کہ جب اللہ تبارک و تعالیٰ  
چاہتا ہے کہ تیری ذات کو شخصوں کے درمیان ظاہر کرے ان دونوں سے اس کا  
نتیجہ برآمد ہوتا ہے۔ اور یہ صحیح نہیں کہ ان دونوں میں تیسرا ظاہر ہو جب تک کہ دونوں  
کے ساتھ تیسرا حکم قائم نہ ہو۔

## یہ ایسے ہی ہوگا :

اور یہ ایسے ہوگا کہ دونوں میں سے ایک دوسرے کے ساتھ جماعت کی صورت  
مل جائے چنانچہ جب مخصوص وجہ اور شرط کے ساتھ اجتماع ہوگا اور مقام ولادت  
کے قابل ہو اور جب بیج کو قبول کرے تو اسے فاسد نہ کر دے ابھی اس میں صورت  
افتتاح کو قبول کرے اور یہ اجتماع دوسرے کا ہوں کا ملاپ اور شہوت کے ساتھ  
پانی یا ہوا کا انزال ہے۔

قبول کرے تو لازماً تیسرے کا ظہور ہوگا اور اس کا نام بیٹا ہوگا اور دونوں  
کا نام والدین ہوگا اور تیسرے کے ظہور کا نام ولادت اور دونوں کے اجتماع کا  
نام نکاح یا سفاح ہوگا۔ یہ امر حیوان میں محسوس اور وقوع پذیر ہوتا ہے۔  
ہم نے مخصوص وجہ اور مخصوص شرط کا ذکر کیا ہے کیونکہ نکاح کے ساتھ



مذکر و مؤنث کے اجتماع سے اولاد پیدا نہیں ہوتی مگر اُس شمر کے حصول کے ساتھ پیدا ہوتی ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے۔ عنقریب ہم اس کے معنی و وضاحت سے بیان کریں گے جبکہ یہی مطلوب ہے۔

عالم طبعیات میں ہے کہ جب آسمان سے بارش کا پانی اترتا ہے اور زمین اُس کو قبول کر کے سیدھی ہوتی ہے۔ تو یہ اُس کا محل ہے۔

ایک جنس سے سرور و شادمان جوڑے لگاتی ہے ایسے ہی کھجور اور درخت کے پیوند کے لئے ہے۔ لوالہ کے لئے فرمانِ خداوندی ہے۔

وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ "ہم نے ہر چیز سے جوڑے پیدا کئے"  
(الذاریات آیت نمبر ۴۹)

## اشیاء یا مفرد میں یا مذکر

رہے معانی تو جان لیں کہ اشیاء دو قسمیں ہیں مفردات اور مرکبات چنانچہ مرکبات کے علم سے مفرد کا علم مقدم ہے اور مفرد کا علم صفت اور حد کے ساتھ اور مرکب کا علم دلیل و برہان سے ہوتا ہے۔

جب آپ جاننا چاہیں کہ کیا وجود عالم سبب سے چلے ہے تو دو مفردوں کی طرف اعتماد کریں یا اُس پر جو مقدمہ بشرطہ کی مثل دو مفردوں کے حکم میں ہے۔ دونوں میں سے ایک مفرد کو مبتدا کا موضوع مقرر کریں یا دوسرے مفرد کو اس کے ساتھ طریق جنبا پر عمل کریں پھر کہیں کل حادث ہے۔ اور اس کا نام مبتدا اس لئے ہے کہ اس کے ساتھ آپ نے ابتداء کی، کیونکہ یہ موضوع اَدل ہے جسے اس لئے وضع کیا ہے کہ اس پر اُسے عمل کیا جائے۔ جس کے ساتھ آپ اس سے خبر دیں۔

اور وہ مفرد ہے کیونکہ اس میں مضاف مفرد کے حکم میں ہے ضروری ہے کہ آپ صفت کے ساتھ مدوث کے معنی جان لیں اور ہر اس چیز کے معنی جان لیں جو اس کی طرف مضاف ہے۔ اور اس کے لئے جیسا کہ محیط فصیل یعنی حصار قائم کیا گیا ہو کیونکہ زبان میں وضع کے ساتھ ہر چیز حصر کا اقتضا کرتی ہے۔

جب آپ حادث کو جان جائیں گے اس وقت آپ اس پر دوسرے مفرد کو محل کریں گے اور یہ آپ کا قول ہے۔ تو اس کے لئے ایک سبب ہے جس کے ساتھ آپ اس سے خبر دیں گے تو ضروری ہے کہ آپ اس سبب کے معنی اور وضع میں اس کی معقولیت کو بھی جان لیں۔

مفردات کا یہ وہ علم ہے جو حد کے ساتھ مقتض ہے پس ان دونوں مفردوں سے صورت مرکبہ قائم ہوئی جیسا کہ حیوانیت اور فنگلو سے انسان کی صورت قائم ہوئی پس اس میں آپ انسان کو حیوان مطلق کہیں گے۔ مفردین کی ترکیب کو ایک دوسرے پر محل کرنے سے کچھ نتیجہ برآمد نہیں ہوتا۔ مگر یہ وہ دعویٰ ہے جس کا مدعی اس کی صحت پر دلیل کا محتاج ہے یہاں تک کہ موضوع سے اس خبر کی تصدیق ہو جس کی اس کے ساتھ خبر دی ہے۔

ہم سے یہ امر اس وقت تسلیم کیا جائے گا جب دعویٰ میں خاص طور پر ضرب المنسل کے طور پر خوف طوالت ہو۔ اور میری یہ کتاب معانی کے میزان کا مقام نہیں اور سوائے اس کے نہیں کہ یہ علم منطق پر موقوف ہے کیونکہ ضروری ہے کہ ہر مفرد معلوم ہو اور جس کے ساتھ مفرد موضوع سے خبر دی جائے وہ حسی، بدیہی یا نظری، برہان کے ساتھ دونوں کی طرف راجع ہے۔

پھر آپ دوسرا مقدمہ طلب کریں اور اس میں وہی عمل کریں جو پہلے میں کیا اور لازم ہے کہ دونوں مذکور مفردوں کے دونوں مقدموں میں سے کوئی ایک ہو۔



اور یہ ترکیب کی صورت میں چار اور معنی میں تین ہیں۔ انشاء اللہ ہم اس کا ذکر کریں گے۔ اور اگر اس طرح نہیں ہوگا تو ہرگز نتیجہ برآمد نہ ہوگا۔

## پیدايش عالم سبب سے ہے

آپ کہیں گے کہ جس مسئلہ کی مثال ہم نے دوسرے مقدمہ میں بیان کی ہے عالم حادث ہے؛ اور اس میں مفرد کے ساتھ اس علم کو طلب کریں گے جو معرفت عالم سے پہلے مقدمہ میں طلب کیا تھا اور اُسے اپنے قول حادثات کے ساتھ آپ نے حدوث پر حمل کیا ہے اور یہ حادثات جس مقدمے میں حمل کیا جائے گا وہ پہلے مقدمہ میں موضوع ہے۔ جب اس سبب پر حمل کیا تو دونوں مقدموں میں حادث کی تکرار ہوگی۔ اور دونوں کے درمیان رابطہ کرنے والا ہوگا۔

جب یہ ارتباط ہو گیا تو اس ارتباط کا نام وجہ دلیل ہوگا اور دونوں کے اجتماع کا نام دلیل اور برہان ہوگا اور نتیجہ یہ نکلے گا کہ حدوث عالم کے لئے لازم سبب ہے۔ پس علت حدوث اور حکم سبب ہے تو حکم علت سے عام ہے۔ کیونکہ اس علم میں شرط ہے کہ حکم علت سے عام یا مساوی ہو اور اگر ایسا نہیں تو ان امور عقلیہ میں مصدق نہیں۔

اگر آپ شریعت میں افہ کرنا چاہیں گے تو جب اس مثل کو جانتا چاہیں گے کہ نبیذ حرام ہے تو اس طریقہ سے کہیں گے کہ ہر نشہ والی چیز حرام ہے اور نبیذ نشہ لاتی ہے تو وہ حرام ہے۔

## حُرْمَت کے اور سبب بھی ہیں

اس میں آپ کا اعتبار امور عقلیہ میں اعتبار کرنے کی صورت میں ہوگا جیسا

کہ ہم نے آپ کے لئے مثال بیان کی پس تحریم کا حکم ہے اور علت اس کا ہے۔  
یعنی نشر کی حالت ہے۔ پس حرمت کے لئے حکم عقل موجبہ سے عام ہے کیونکہ  
تحریم کے لئے دوسرے امر میں نشے کے علاوہ دوسرا سبب بھی ہو سکتا ہے۔  
جیسا کہ غضب، سرقہ اور گناہوں میں حرکت ہے اور یہ وجود تحریم کی حرمت  
میں ملتیس ہیں۔

پس اس خاص وجہ سے سچ نکلا اور آپ کے لئے اس تقریب کے ساتھ  
معانی کا میزان اور نتائج ہیں۔

## فردیت کے علاوہ نتیجہ نہیں

سوائے اس کے نہیں کہ وہ لواحق کے ساتھ ان دونوں مقدموں میں ظاہر ہو  
جو جس میں ماں باپ کی طرح ہیں اور یہ دونوں تین سے یا اس سے مرکب ہیں جو  
تین کے حکم میں ہیں۔ کیونکہ انصاف اور شرط میں مجملہ کے لئے ایک ہی معنی ہوتا ہے  
پس فردیت کے علاوہ نتیجہ ظاہر نہیں ہوتا۔

## اصل فاعل خدا

کیونکہ اگر شفع ہو اور ایک ساتھی کی خاص صحبت نہ ہو تو شفع سے کبھی کوئی  
درست چیز نہیں پائی جائے گی پس وجود عالم میں شریک باطل ہے اور ایک کا  
فعل ثابت ہے اور موجودات سے اس کے وجود کے ساتھ موجودات کا ظہور ہوا  
تو آپ کے لئے ظاہر ہے کہ اگرچہ فعل بندوں سے ظاہر ہوتے ہیں مگر اللہ تبارک  
و تعالیٰ نہ ہوتے تو فعل ظاہر نہ ہوتا، یہ میزان صورت اور ایجاد کے ساتھ بندوں  
کی طرف اعمال کی اضافت کے درمیان ہے جو افعال اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔



اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے :-  
وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ

”اور اللہ تعالیٰ نے تمہیں اور تمہارے  
اعمال کو پیدا کیا۔“

صفات آیت ۹۶

یعنی تمہارے اعمال کو پیدا کیا تو عَلَّان کی طرف منسوب ہیں اور ایجاد اللہ تعالیٰ کی طرف مضاف ہے۔ خلق کا لفظ ایجاد کے معنوں میں بھی ہے اور تفسیر کے معنوں میں بھی جیسا کہ لفظ خلقِ فعل کے معنوں میں بھی پایا جاتا ہے جسکی مثال اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں ہے۔

مَا أَشْهَدُ لَهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
میں نے زمین اور آسمانوں کے بنانے  
کے وقت انہیں گواہ نہ بنایا تھا۔

الکہف آیت ۵۱

نیز خلق کا معنی مخلوق بھی ہوتا ہے جس کی مثال اللہ تعالیٰ اس فرمان میں ہے۔

خَلَقَ اللّٰهُ فِيْ اَرْحَامِهِنَّ

جو اللہ تعالیٰ نے اس کے ارحام میں پیدا کیا۔

البقرہ آیت ۲۲۸

جاننا چاہیے کہ یہ تو الٰہی و تولد علم الٰہی میں ہے اور حق تعالیٰ کی ذات سے ان میں برگزیدہ کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی۔

## اہل حق کا مذہب

اُس کی ذات کی طرف دوسرا امر منسوب نہیں ہو سکتا اور اہل سنت اہل حق کے نزدیک اس ذات کی طرف یہ نسبت ہے کہ وہ ایجاد پر قادر ہے یا اُس کی طرف احتیاج ہے۔ لیکن اس کے سیاق میں اہل حق کے مخالفین سے غرض ہے تاکہ اس کے نزدیک تقریر کریں کہ اُس کی ذات کے لئے وجودِ عالم کی نسبت

اُس کی ذات ہونے کی بنا پر نہیں جبکہ وہ عالم کو اُس کے وجود کے ساتھ علت ہو  
سے منسوب کرتے ہیں لہذا ہم ان کا مقالہ وارد کرتے ہیں باوجودیکہ یہ نسبت اُس  
کے فلاں ہونے پر ہے تو لازماً تیسرا امر ہوگا اور وہ اس عین مقصودہ کے لئے ایجاد  
کا ارادہ ہے۔ کہ اسے وجود دیا جائے لازم ہے کہ وہ قصداً تو جس کے ساتھ قدرت  
کے ساتھ مفلاً اور شرعاً ایجاد کی طرف ہوگا۔

## وجود کائنات فردیت ہے احدیت نہیں

خلقت کا وجود میں آنا فردیت سے ہے نہ کہ احدیت سے کیونکہ اُس کی احدیت  
دوسرے کو قبول نہیں کرتی اس لئے کہ احدیت عدد نہیں پس عالم الہی میں ظہور عالم  
تین حقائق مقصودہ سے ہے اور وہ ایک دوسرے تو اقدس سرانیت کے ہوئے  
ہے۔ اس لئے کہ اُس کی اصل کی یہی صورت ہے۔ اس باب میں اس قدر  
کافی ہے۔ یقیناً اس انتباہ سے مقصود حاصل ہو گیا ہے کیونکہ یہ فن اہل اللہ کی  
طریق کی مثل میں ہے اس سے زیادہ کا متحمل نہیں، اس لئے کہ یہ کتاب علوم  
فکر سے نہیں۔

سوائے اس کے نہیں کہ یہ علوم تلقی و تدلی سے ہیں اس میں اس کے علاوہ  
دوسرے میزان کی طرف حاجت نہیں۔ اگرچہ اُس کا اس کے ساتھ ارتباط ہو  
کیونکہ اُس سے ایک جملہ نہیں نکلتا مگر اس کے مفردات کے علم سے مقدمات  
کی درستگی کے بعد جو اُس کی صفت ہے وہ منع نہیں کرتی، اور مقدمات اُس  
برہان کے ساتھ ہیں جو اس باب میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد کے  
ساتھ دور نہیں ہوتی۔

لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ الْكَرْدُولُونِ «زمین و آسمان، کے مبدیان



لَفْصَدَقًا ۲۲ الانبیاء آیت ۲۲ اللہ کے علاوہ معبود ہوتا تو برباد ہو جاتا  
 تو یہ وہ امر ہے جس کے ساتھ ہمیں اس باب میں اس آیت اور اس  
 کی مثل آیات کے پیش نظر اس فن کو بیان کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی ،  
 اس فن کے ساتھ علوم میں باب کشف سے اہل اللہ مشغول نہیں ہوتے تاکہ تفسیر  
 اوقات نہ ہو اور انسان کی عمر عزیز ہے ۔ انسان کا حق ہے کہ اسے سولے اپنے  
 رب کی مجالس اور اُس کے ساتھ اُس کی مشغول گفتگو کرنے کے لئے بسر نہ کرے  
 واللہ یقول الحق وہو یدہی السبیل

الحمد للہ پندرھویں جز اور اکیسویں باب کا ترجمہ تمام ہوا ۔

نکات چٹق

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

## بایسواں باب

منزل منال کے علم اور تمام علوم کو نیہ کی ترتیب کی معرفت

عجا لا قوال النفوس السامیه      ان المنازل فی المنازل ساریه  
کیف العروج من الخفیض الی العلی      الانقهر الحضرة المتعالیه  
فصناعة التحلیل فی معراجها      نحو اللطائف والامور السامیه  
وصناعة الترتیب عند رجوعها      بسنا الوجود الی ظلام اهلادیه

نفوس سامیہ کے اقوال عجیب ہیں، کہ منزلوں میں منزلیں جاری و ساری ہیں۔

پستی سے بندہ کی طرف کیسے عروج ہے مگر حضرت متعالیہ کے غلبہ کے ساتھ۔

پس اُس کی معراج میں لطائف اور امور سامیہ کی طرف صنعتِ تحلیل ہے اُس کے رجوع کے وقت صنعتِ ترکیب و جود کی روشنی کے ساتھ چشم کے اندھیروں کی طرف ہے۔

علوم الہیہ کے علاوہ علوم ترکیبی ہیں

اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی تائید فرمائے جاننا چاہیے کہ جب کہ علم اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف منشوب ہوگا تو کثرت و ترتیب کو قبول نہیں کرتا کیونکہ اس کا کسب و استفادہ نہیں ہوتا، بلکہ اُس کا علم عین اُس کی ذات ہے جیسا کہ اُس کی طرف منشوب ہونے والے اسماء و صفات ہیں اور ماسوی اللہ کے



علوم لازماً مرتبہ محصورہ میں ہونگے خواہ وہ علوم دسی ہوں یا کسی برابر میں اس لئے کہ وہ ہماری بیان کردہ ترتیب سے خالی نہیں ہوتی اور وہ پہلے علم مفرد ہے پھر علم ترکیب پھر علم مرکب اور اس کے لئے چوتھا علم نہیں۔

اگر ترکیب کو قبول نہ کرنے والے مفردات سے ہے تو اس کا علم مفرد ہے اور ایسے ہی باقی ہیں کیونکہ ہر معلوم لازماً مفرد ہوگا یا مرکب اور مرکب لازماً علم ترکیب تقدم کی استدعا کرتا ہے اور اس وقت علم مرکب ہوتا ہے۔ عام علوم کی یہ ترتیب آپ جان چکے ہیں چنانچہ ہم آپ کے لئے اس منزل میں منزلوں کا محصور ہونا بیان کرتے ہیں۔ اور وہ کثیر ولا تحصیل ہیں۔

### مراتب اہمات کی تعداد

ان میں سے ہم اُسی قدر بیان کریں گے جن کا تعلق ہماری مشرعت کے ساتھ ممتاز و مختص ہے نہ کہ ان کے ساتھ جن میں ہمارے اور دوسرے تمام مذاہب اور ملتوں کے علوم کے درمیان اشتراک واقع ہوتا ہے۔  
مگر مراتب اہمات انیس ہیں ان میں سے وہ ہیں جو منازل کی طرف متفرع اور بعض کی فروع نہیں۔

اب ہم ان مراتب کے اسماء کا ذکر کرتے ہیں اور کیونکہ ہم حضرت الہیہ میں اس کے ساتھ ایسی ہی پہچان چاہتے ہیں اور ادب اولیٰ ہے، بعد ازاں ہم ان منزلوں کے القاب اور ان کے محقق ارباب و اقطاب کے احوال و صفات کو بیان کریں گے اور ان احوال سے ہر ایک کے حال و دفع کا ذکر کریں گے پھر ان کے بعد انشاء اللہ ان انیس میں سے ہر صنف کا بیان ہوگا اور ان میں سے اُس کا ذکر بھی آئے گا جس پر منازل سے نہیں بلکہ بعض

امہات منازل پر مشتمل ہیں کیونکہ علامات و دلائل کی منزلوں سے الخوارجی سے ایک سو سے زیادہ منزل کو بلکہ ہزاروں منزلوں کو شامل ہے اور اسرارِ خفیہ اور خواص جلیہ پر مادی انتہائی منزلیں بہت محفوظ ہی ہیں پھر ہم اس ذکر کی تبادلت کریں گے جو قدیم و جدید معجزات سے ان منازل کے لئے مشابہت رکھتا ہے اور پھر انشاء اللہ تعالیٰ اُن بعض معانی کا ذکر کریں گے، جن کا تعلق تقریب و اختصار پر اس منازل سے ہے۔

### منزلوں کے القاب اور اُن کے اقطاب کی صفات

- ۱۔ ان میں سے ثناء و مدح کی منزلیں ہیں اور وہ ارباب کشف و فتح کے لئے ہیں۔
- ۲۔ ان میں سے رموز و اشارات کی منزلیں ہیں جو اہل حقیقت و مجاز کے لئے ہیں۔
- ۳۔ ان میں سے منازلِ دعا اہل اشارات و بعد کے لئے ہیں۔
- ۴۔ منازلِ افعال اہل احوال و افعال کے لئے ہیں۔
- ۵۔ منازلِ ابتداء اہل ہوا جس و ابتداء کے لئے ہیں۔
- ۶۔ منازلِ تدریج مناظرات استنباط میں اہل توجیہ کے لئے ہیں۔
- ۷۔ منازلِ ترکیب غراب و عاشقانِ الہی کے لئے ہیں۔
- ۸۔ منازلِ توقع اہل براقع کے سجات کی بنا پر ہیں۔
- ۹۔ منازلِ برکات اہل حرکات کے لئے ہیں۔
- ۱۰۔ منازلِ اقسام روحانیوں سے اہل تدبیر کیلئے ہیں۔
- ۱۱۔ منازلِ دھڑ اہل ذوق کے لئے ہیں۔



- ۱۲۔ منازلِ اینت البصار سے مشاہدہ کرنے والوں کے لئے ہیں۔
- ۱۳۔ منازلِ لامِ اَلْفِ اخلاقِ الہیہ سے متخلق ہونے والوں کے التفات کے لئے ہیں اور اہلِ سِرِّ کے لئے ہیں، جس کا انکشاف نہیں ہوتا۔
- ۱۴۔ منازلِ تفریرِ علمِ کیمیا اور طبعیات اور روحانیت والوں کے لئے ہیں۔
- ۱۵۔ منازلِ فناءِ اکوانِ فناءِ المحدثات کے لئے ہیں۔
- ۱۶۔ منازلِ اَلْفِ اہلِ ایمان اور اہلِ غرہ کے لئے ہیں۔
- ۱۷۔ منازلِ وعیدِ عرشِ مجید کے ساتھ قائم ممکنین کے لئے ہیں۔
- ۱۸۔ منازلِ استخبارِ اہلِ اسرارِ دقیقہ کے لئے ہیں۔
- ۱۹۔ منازلِ اَمْرانِ میں اُس کے راز کے حقائق کی تحقیق کرنے والوں کے لئے ہیں۔

اہلِ استبناط وہ ہیں جو غلط بھی کرتے ہیں اور درست بھی اور وہ معصوم

نہیں۔

- غریبا کے لئے انکسار اور لُزِ اُفح ہے۔
- اہلِ براق کے لئے خوف اور ڈر ہے۔
- اہلِ حرکت کے لئے اسباب کا مشاہدہ کرنا ہے۔
- مدبرین کے لئے فکر اور ممکنین کے لئے حدود ہیں۔
- اہلِ مشاہدہ کے لئے انکار اور اہلِ پردہ کے لئے سلامتی ہے۔
- اہلِ علم کے لئے معلوم پر حکم ہے۔
- اہلِ سِرِّ پردہ اُٹھنے کا انتظار کرتے ہیں۔
- اہلِ امنِ خفیہ تدبیر کے مقامِ خوف میں رہتے ہیں۔
- اہلِ قیام کے لئے بیٹھنا ہے۔

اہل البہام کے لئے تحکم و زبردستی کا حکم -  
 اہل تحقیق کے لئے نین کپڑے ہیں، ایمان کا کپڑا، کفر کا کپڑا، منافقت کا کپڑا۔

## اُن کے احوال کا ذکر

جاننا چاہیے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے نازل کے لئے منازل بنائے۔  
 معاقل کو رونہنے کے لئے عاقل اور منزلیں طے کرنے کے لئے راصل  
 ہیں۔

عالم کے لئے اعلیٰ محال اور قاسم کے لئے فضل مقاسم ہے۔  
 ٹوٹے والوں کے لئے توڑنے والے اور عواصم کے لئے عواصم ہیں۔  
 بیٹھنے والوں کے لئے قواعد متبذ کئے گئے، اور اصد کے لئے مراصد  
 ترتیب دیئے گئے۔

سواروں کے لئے سواریاں مسخر کی گئیں اور جانے والوں کے لئے نڈا  
 کو فریب کیا گیا۔

تغریف کرنے والوں کے لئے محامد اور قصد کرنے والوں کے لئے آسا  
 مقاصد ہیں۔

عارف کے لئے معارف پیدا کئے گئے اور مٹھرنے والوں کے لئے  
 مواقف ثبت کئے گئے ہیں۔

سالک کے لئے راستے مشکل کئے گئے، اور ناسک کے لئے عین  
 مناسک ہیں۔

شاہد کو مشاہد کے لئے گونگا کیا گیا اور سونے والے کے فراق کو نگہبان



## اُن کی صفات کے احوال

اللہ تبارک و تعالیٰ نے نازل کو مقدر اور عاقل کو مفکر مقرر فرمایا برحمت کرنے والے کو تیار اور عالم کو مشاہد بنایا۔  
 قاسم کو تکلیف اٹھانے والا اور قاصم کو مجاہد بنایا۔  
 عاصم کو معاون اور قاعد کو عارف بنایا۔  
 راصد کو واقف اور سوار کو محمول بنایا۔  
 بانے والے کو معلول اور حمد کرنے والے کو مسؤل بنایا۔  
 قاصد کو مقبول عارف کو منجوت اور واقف کو مبہوت ٹھہرایا۔  
 سالک کو مردود، ناسک کو معبود، شاہد کو حکم اور راقد کو مسلم مقرر فرمایا۔

## اُمہات منازل کا بیان

ہم نے اُن کی ان اُنیس صفات کا ذکر اُن کے احوال کی صنف میں کیا ہے۔  
 اب ہم اُمہات منازل کا تذکرہ کرتے ہیں۔ جو ہر صنف کو متفقین ہے۔  
 ان اُمہات سے منازل سے ہر منزل چار اصناف پر مشتمل ہے۔  
 پہلی صنف کا نام منازلِ دلالات ہے۔  
 دوسری صنف کا نام منازلِ حدود ہے۔  
 تیسری صنف کا نام منازلِ خواص ہے۔  
 چوتھی صنف کا نام منازلِ اسرار ہے۔ ان کی کثرت بے شمار ہے ان

میں سے ہم انیس منازل پر اختصار کرتے ہیں۔ اور ان اعداد کا ذکر کرتے ہیں جو ان پر اقبہات سے محیط و منظومی ہیں اور یہ پہلی منزل مدح ہے۔ اُس کے لئے منزل فتح فتح سرین اور منزل مفتاح الاقل ہے۔ ہم اُسے لئے اس میں جُز ہے جس کا نام ہم نے مفاتیح الغیوب، منزل عجائب، منزل تسخیر الارواح برزیر اور منزل ارواح علویہ، رکھا ہے اور اُس کے ہم نے بعض معانی کو منظوم کیا ہے۔

منازل المدح والنباهی      منازل ماہا تناهی  
لا تظلل فی السموم مدحا      مدائح القوم فی التدریھی  
من ظمئت نفسه جهادا      یشرّب من أعذب الملیاہ

مدح و مباہات کی منازل لا متناہی ہیں۔  
بلندی میں مدح نہ طلب کر س قوم کی مدحتیں اس جی میں ہوتی ہیں۔  
جس کا نفس جہاد میں پیاسا ہے وہ لذیذ و شیریں پانی پئے گا۔

### غلام اس تعریف کا مستحق نہیں

ہم کہتے ہیں کہ غلام اس مدح کا مستحق نہیں کہ وہ آقا کے اوصاف سے متصف ہو جائے کیونکہ ایسا کرنا سوائے ادب ہے البتہ آقا چاہے تو غلام کی صفات اپنا سکتا ہے۔ کیونکہ اُس پر حکم نہیں لہذا اپنے غلام کی طرف اُس کا نزول غلام پر احسان کرنا ہے تاکہ اُسے سرور و انبساط حاصل ہو اس لئے کہ غلام کے دل میں آقا بہت بڑا جلال ہے جو اس پر دلالت کرتا ہے۔ خواہ اُس کی طرف اُس کا نزول نہ ہوتا اور غلام کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ اپنے آقا کے اوصاف کو اپنائے نہ اُس کی حضور می میں اور نہ اپنے غلام مہمایوں کے نزدیک خواہ آقا نے اُسے اُن پر حاکم بنایا ہو۔ جیسا کہ حضور رسالت اللہ علیہ وآلہ وسلم



نے فرمایا!

اِنَّا سَيِّدُ وُلْدِ اٰدَمَ وَاِلٰہِ  
فَخَرَّ

میں اولادِ آدم کا سردار ہوں اور اس  
پر فخر نہیں۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

یہ آخرت کا گھر ہے ہم ان کے لئے گھر  
ہیں جو زمین میں تکبر نہیں چاہتے۔

تِلْكَ الدَّارُ الْاٰخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِيْنَ  
لَا يُرِيْدُ فَوْقَ عُلُوِّ فِي الْاَرْضِ

اقصص آیت ۸۲

کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے زمین کو مطیع کیا ہوا ہے۔ اور غلام عاجز و درما  
ہوتا ہے۔ اور غر بلندی کا اقتدار نہیں کرتا پس جس نے اپنی قدر سے تجاوز کیا  
وہ ہلاک ہو گیا اور کہتے ہیں کہ جو اپنی قدر کو پہچان لینا ہے وہ ہلاک نہیں ہوتا۔  
اور یہ قول کہ ”مالا تناہی“ یعنی اُس کے لئے انتہا نہیں تو اس میں کہتے ہیں کہ عبد  
میں اُس کی عبودیت کی انتہاء نہیں کہ جس انتہاء کی طرف پہنچ کر وہ رُت ہونے  
کی طرف آپ بائے۔ ایسے ہی رُت کے لئے انتہا نہیں، جس کی طرف منتہی  
ہو کر پھر وہ عبد بن جائے۔

پس نہایت غیر کی طرف رُت ہے اور غیر نہایت کی طرف  
عبد عبد ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ اللہ ہی رہتا ہے اور عبد عبد۔

اس لئے فرمایا! کہ لوگوں کی اچھائیاں اور تعریفیں تیری میں ہیں۔ اور یہ  
جگہ ساری زمین سے پست ہے۔ اور فرمایا پانی کی لذت کو پیاسا حنا ہے  
اور انصافِ عبودیت کی لذت وہی حنا ہے، جو انصافِ ربوبیت کے  
وقت آلام کا ذائقہ رکھتے۔

## خدا ہی رزق دے سکتا ہے

اور اُس کی طرف مخلوق کی احتیاج حضرت سلیمان علیہ السلام کی مثل ہے جب انہوں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور میں عرض کرتے ہوئے طلب کیا کہ اپنے بندوں کی روزی اُن کے ہاتھ دے دے۔

چنانچہ اُس وقت کھانے کی جو چیزیں تھیں وہ تمام ان کے پاس حاضر کر دی گئیں۔ تو سمندر کے جانوروں سے ایک جانور نکلا اور اُس نے اپنا کھانا طلب کیا، حضرت سلیمان علیہ السلام نے اُسے کہا کہ جس قدر کھانا تم ایک روز کھاتے ہو اس سے کھا لو۔

اُس نے کھانا شروع کیا تو سارا کھانا ختم ہو گیا یہاں تک آخر ہی لقمہ لینے وقت اُس نے کہا! میرا کھانا اور زیادہ کریں اس لئے کہ مجھے اللہ تعالیٰ اتنا کھانا ہر روز دس مرتبہ عطا فرماتا ہے۔ جب کہ میرے علاوہ مجھ سے بڑے جانور موجود ہیں جو مجھ سے زیادہ رزق پاتے ہیں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے رب کے حضور میں توبہ کی اور جان لیا کہ جو خالق تعالیٰ کی شان کے لائق ہے وہ مخلوق کی وسعت میں نہیں۔ کیونکہ انہوں نے اللہ تبارک سے ایسا ملک طلب کیا تھا جو اُن کے بعد کسی کو نہیں ملے۔ جب انہوں نے دیکھا کہ تمام جہات سے جانور جمع ہو کر اُن سے اپنا اپنا رزق طلب کر رہے ہیں تو انہوں نے اس سے اپنے دل میں تنگی محسوس کرتے ہوئے پنے سوال سے رجوع کر لیا۔

چنانچہ اس توبہ سے انہوں نے بے حد لذت حاصل کی جب کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کا سوال قبول کر لیا تھا۔



## منزلوں کا حال

اللہ تعالیٰ آپ کو توفیق عطا فرمائے جان لیں کہ اگر ان میں سے کوئی منزل ہو تو وہ منازل پر ماوی ہو تی ہے ان میں سے وحدانیت، منزل عقل اول اور عرش اعظم اور صد اعماء سے عرش کی طرف آنا۔ علم مثل منزل قلوب و حجاب منزل استواء فہوانی، الوہیت ساریہ اور اسماء کہان و دہر ہیں۔ اور وہ منازل ہیں جن کے لئے ثبات نہیں اور ان میں سے کسی کے لئے ثبات نہیں اور ان میں سے منزل برائخ، الہیہ اور زیادت وغیرت، منزل فقر و مدان، منزل رفع شکوک اور تجرد مخزون، منزل قہر و خشف الامنزل ارض الواسع۔

## کشادہ زمین کی دلچسپ اور انوکھی منزل

میں جب اس وسیع زمین کی منزل میں داخل ہوا تو میں تیونس میں تھا مجھ سے وہاں ایسی چیخ نکلی جس کا مجھے علم نہیں کہ وہ مجھ سے واقع ہوئی ہوگی اس کے جس نے مجھ سے یہ آواز سنی۔ اُن میں سے ایسا کوئی شخص باقی نہ رہا جو غش کھا کر نہ گرا ہو۔ جو ہمسایہ عورتیں سطح پر تھیں وہ زمین پر گر گئیں اور اُن میں سے بعض چھتوں کی بلند سی سے گھر کے صحن میں گریں اور انہیں کوئی تکلیف نہیں پہنچی۔

سب سے پہلے مجھے ہوش آیا اور ہم امام کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے میں نے وہاں سب کو بے ہوش پایا پھر اس سے کچھ عرصہ بعد وہ ہوش میں آ گئے۔ تو میں نے کہا تمہیں کیا ہوا تھا؟ انہوں نے کہا آپ کا کیسا حال ہے؟ بے شک آپ نے ایسی چیخ

ماری تھی جس کے انزات اس جماعت پر واقع ہوئے جو آپ دیکھ رہے ہیں۔  
میں نے کہا! خدا کی قسم مجھے کچھ خبر نہیں کہ میں نے چیخ ماری تھی۔  
علاوہ ازیں منزلِ آیاتِ غریبہ اور حکیم الہیہ ہے اور منزلِ استعدادِ زینت ہے  
اور وہ امر جس سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے افلکِ سماویہ کو روکا ہوا ہے۔ اور منزل  
ذکر و سلب ہیں ان منازل میں میں نے کہا!

منزل الکون فی الوجود منازل کلہا رموز

منازل للعقول فیہا دلائل کلہا نچوز

لما اتی الطالبون قصدا لیس شیء وداک جوروا

فیاعید السکان حوزوا هذا الذی ساقم وجوزوا

تمام منازل کون جو وجود میں ہیں وہ تمام منازل رموز میں۔

عقلوں کی منازل کے لئے ان میں تمام مجوزہ دلائل ہیں۔

جب طالبین کسی چیز کے حصول کے لئے قصد کر کے آتے ہیں تو وہ اس

کا بدلہ ہوتی ہے۔

اے بندگانِ کیاں یہ چیز لے لو۔ اور گزر جاؤ یہ وہی ہے جو تمہیں چلا

کر لائی ہے۔

## رمز و لغز کے معنی

رمز اور لغز وہ کلام جو وہ معنی ظاہر نہ کرے جو اس کے قائل کا مقصد

ہے البتہ ہی وجود میں منزلِ عالم ہے۔ جسے اللہ تبارک و تعالیٰ اس کی

عین کے لئے وجود میں نہیں لایا بلکہ اللہ تعالیٰ نے اسے اپنی ذات

کے لئے پیدا کیا ہے۔



پس عالم اُس غیر کے ساتھ مشغول ہوا جو اُس کے لئے پیدا کیا گیا ہے  
تو یہ اُس کے موصد کے مقصد کے خلاف ہے۔

اس لئے عارفین کی ایک جماعت جس کا حال دوسروں سے اچھا ہے  
نے کہا! اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہمیں ہمارے لئے پیدا فرمایا ہے۔ جب کہ  
محقق اور عابد یہ بات نہیں کہتا بلکہ وہ یہ بات کہتا ہے۔ ہمیں اُس نے اپنے لئے  
پیدا فرمایا ہے اور اُس کی طرف اس کی محتاجی نہیں یعنی انسان کو اپنے لئے پیدا  
فرمانے کے باوجود اس کا محتاج نہیں۔

پس جو میرے رب کے لغز اُس کی رمز اور اشعار غاز کو جانتا ہے وہ ہمارے  
ارے کو جانتا ہے۔

### جوارادہ ہو گا وہی ملے گا

یہ شعر کہ حب طالبین کسی چیز کے حصول کے لئے قصد کر کے آتے ہیں  
تو وہ اُس کا بدلہ ہوتی ہے تو یہ مجازات سے ہے۔ کہتے ہیں کہ جس امر کے لئے  
اللہ تعالیٰ کے لئے طلب کیا جائے وہ اُس کے طلب کے مطابق ملتا ہے اور  
اُسے اس کے علاوہ نہیں پہنچتا۔

یہ شعر کہ ”اے بندگانِ کائنات یہ چیز لے کر گذر جاؤ یہ وہی ہے جو  
نہیں لے کر آئی“ تو اس کا معنی یہ ہے کہ بندہ جس چیز کے لئے اللہ تعالیٰ کی  
عبادت کرتا ہے وہ چیز اُس کا معبود اور رب بن جاتی ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ  
اُس سے برتریت فرما لیتا ہے اور وہ اُس کے لئے ہے جس کا وہ بندہ ہے۔  
اور یہ کہنا کہ غور و ابعین وہ چیز کو جس کے لئے آئے ہو یعنی جس کے باعث  
آئے ہو و غور و ابعین ہم سے چلے جاؤ کیونکہ تم ہماری طرف اور ہماری وجہ

سے نہیں آئے۔

## منزلِ دُعا

یہ منزل ان منزلوں پر عادی ہے جن میں سے منزلِ انسانِ بالشبیہ، منزلِ تقدی، منزلِ مکر و بائف و حجب، منزلِ مقاصد و ابتلا، منزلِ جمع و تفرقہ و منع، اور منزلِ نواستی و تقدیس ہے اس منزل میں میں نے کہا ہے۔

|                             |                             |
|-----------------------------|-----------------------------|
| لثابہ الرحمن فیک منازل      | فاجب نداء الحق طوعا یا فسل  |
| رفعت الیک للرسالت أکفها     | ترجو النوال فلا یغیب السائل |
| أنت الذی قال الدلیل بفضلہ   | ولنا علیہ شواہد و دلائل     |
| لولا اختصاصک بالحقیقہ مازہت | بنزولک الاعلیٰ لک مستازل    |

اس میں رحمن نے تیرے لئے منزلیں رکھی ہیں اے کابل! اندر حق کا نوشتی سے جواب دے۔

مرسلات نے تیری طرف ہتھیلیاں اٹھا رکھی ہیں۔ یہ بخشش و نوال کی میتہ رکھتی ہیں۔ سائل کو خالی ہاتھ نہیں لوٹا یا جاتا۔

تو وہ ہے جس کے ساتھ اُس کے فضل کی دلیل ہے۔ اور ہمارے لئے اس پر شواہد و دلائل ہیں۔

اگر فی الحقیقت تیرا اختصاص نہ ہوتا تو نزولِ اعلیٰ کے ساتھ تیرے سامنے منازل نہ ہوتیں۔

میں کہتا ہوں کہ اپنے بندے کو حقِ تعالیٰ کی نہ مرسلات کی زبان ہے جو اُس کے اسماء سے اسم طلب کرتی ہے اور یہ بندہ اُس وقت ان اسماء کے زیر تسلط ہوتا ہے۔ اور مرسلات لٹائفِ خلق میں وہ اُس کی طرف ہتھیلیاں



اٹھاتی ہیں۔ جس کے دونوں ہاتھوں میں اسماء ہیں تاکہ وہ مالکِ اسماء پر جُود و بخشش کرے اور ہمیشہ اُس سے سوال کیا جاتا ہے جو اسماء کی حفاظت کا احتیاء رکھتا ہو۔

جیسا کہ علیم اُسے خیر و حبیب اور محشی و معقل پر تقدیم مامول ہے۔ لہذا فرمایا کہ تو دوسری ہے جو کہتا ہے کہ دلیل اُس کے فضل کے ساتھ ہے۔ اور حقیقت جو اُس کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور اسماء البیہ سے اسماء نے اپنے تختِ مرتبہ میں اُس کا احاطہ کر رکھا ہے۔ کیونکہ قادر! مرید کے مرتبہ سے نیچے ہے اور عالم اپنے مرتبہ میں مرید سے اُوچا ہے۔ اور حسی کا مرتبہ ہر ایک کے اُوپر ہے۔ پس جو منازل اسم جامع کے احاطہ کے تحت ہیں وہ اپنی طرف اس کے نزول کے ساتھ فخر کرتی ہیں کہ یہ اُن کے سوال کا جواب ہیں۔

## منزلِ افعال

منزلِ افعال متقدم منازل پر مشتمل ہے جن میں سے منزلِ فضل والہام منزلِ اسرار و دعائی منزلِ مطلق اور منزلِ ہلاک ہے۔

ان منازل میں میں نے کہا!

|                          |                            |
|--------------------------|----------------------------|
| لننازل الافعال برق لامع  | وریا حھا ترخی السحاب زعازع |
| وسہامانی العالمین نوافذ  | وسیوفہا فی الکائنات فواع   |
| الکت الی العز الحق امرھا | فالعین تصغر والسنابل شاسع  |

منازلِ افعال کے لئے برق لامع ہے۔ ان کی ہوائیں لرزنے والے بادلوں کو چلاتی ہیں۔

ان کے تیر تمام جہانوں میں نافذ ہیں اور ان کی تلواریں کائنات میں کاٹنے

والی ہیں۔

اس کے امر کو عزّ محقق کی طرف ڈال دیا پس آنکھ دیکھتی ہے اور اُس تک پہنچنے میں دور کا فاصلہ ہے۔

## افعال دو قسم کے ہیں

بندوں کے افعال پر لوگوں کی دو قسمیں ہیں، ایک طائفہ افعال کو بندوں کی طرف سے دیکھتا ہے۔ اور ایک طائفہ افعال کو اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے دیکھتا ہے۔ ہر طائفہ ظاہر ہے باوجود اس کے کہ اُس کا اعتقاد ہے کہ یہ چکنے والی بجلی کے مشابہ ہے جس میں اُسے ایک گھڑی اُس امر کے لئے عطا کی جاتی ہے جس سے وہ اُس فعل کو مشروب کرنے کی نفی کرتا ہے۔ اور ہر طائفہ کے لئے اُس کے اور نسبت فعل کے درمیان ایک بادل حاصل ہے جو اُس کے لئے اس سے غائب ناک ہے۔

یہ شعر کہ اُس کی ہوائیں شدید ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ یہ وہ اسباب و دلائل ہیں جس کے لئے نظر کے ساتھ مضبوط نسبت ہے۔ اور ان لوگوں کے نفوس میں اُن کے نیروں کی صفت چل ہے جس جو یہ اعتقاد رکھتے ہیں اور ایسے ہی اُن میں کاٹنے والی تلواریں ہیں۔

اور کہا کہ اَلْقَتَ اِلَى الْعِزِّ الْمَحَقِّقِ تو اس کا معنی یہ ہے کہ اس کی ایسی مضبوط حمایت کی گئی ہے جو مخالفت کو موثر ہونے سے روکتی ہے۔ پس وہ ہر ایک اُس پر باقی رہتا ہے۔ جس پر اُس میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارادہ ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا!

كَذٰلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ اُمَّةٍ عَمَلَهُمْ

ایسے ہی ہم نے ہر امت کو اُن کے



عمل اچھے دکھائے ہیں۔

الانعام آیت ۱۰۸

اور یہ قول فَالْعَيْنُ تَبْصُرُ؟ تو اس میں یہ کہا ہے کہ جس بندے کے فعل کا مشاہدہ کرتی ہے اور انسان اسے اپنے نفس سے پاتا ہے جس کے ساتھ اُس کے لئے اُس میں اختیار ہے۔

اور یہ قول کہ! التناول متنازع تو اُس کا معنی یہ ہے کہ جو اُسے جس عطا کرتی ہے اُس کی نسبت دوسرے کی طرف کرنا اور نفس میں فاصلے کی دوری ہے مگر ضروری ہے کہ 'برق لامع' یعنی چمکتی ہوئی بجلی اس فعل میں اُسے اُس کے لئے نسبت عطا کرے جس سے اُس کی نفی کی ہو اور اُس کے انکار پر قدرت نہ رکھتا ہو۔

## منزلِ ابتداء

یہ منزل کئی منزلوں پر مشتمل ہے جن میں سے منزل غلقہ و سجات، منزل تنزیلات، علم بالتوحید الہی، منزل رحوت، منزل حق و فرع ہیں۔ اور اس منزل میں میں نے کہا!

|                          |                              |
|--------------------------|------------------------------|
| للابتداء شواہد ودلائل    | ولہ اذا خط الרכاب منازل      |
| بحوی علی عین الخواص حکمہ | ویمدہ اللہ الکریم الفاعل     |
| ما بینہ نسب و بین الہ    | الا لتعلق والوجود الحاصل     |
| لا تسمع مقالہ من جاہل    | مبنی الوجود حقائق و اناطل    |
| مبنی الوجود حقائق مشہودہ | وسری الوجود هو المحال الباطل |

ابتداء کے لئے سوا ہر دلائل ہیں۔ اور اُس کے منازل پر سواروں کا

اُترنا ہے۔

مادلوں کے چشمہ بر اُس کا حکم ماویٰ ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کریم و دافِع  
مَدَدگار ہے۔

اُس کے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے درمیان نسبتیں نہیں ہیں مگر تعلق اور  
وجود حاصل۔

اُس جاہل کی گفتگو نہ سُن جو کہے کہ وجود و حقائق و باطل پر مبنی ہے۔

وجود و حقائق مشہودہ پر مبنی ہے اور جو وجود کے علاوہ ہے وہ محال  
اور باطل ہے۔

میں نے کہا کہ ابتدائے احوال کے لئے اس میں شواہد میں وہ اپنے  
نفوس کے لئے نہیں تھے پھر ہو گئے کہ کی تعمیر ابتدا پر لوثی ہے جب سوار  
اتریں یعنی کہاں سے آیا تو اُس کا پیچھا کر دو وہ اسی کے پاس ہو گا جس نے  
انہیں وجود دیا۔ اس لئے اُس کے لئے بقا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کا!  
ارشاد ہے!

مَاعِنْدُكُمْ يُعْتَدُ وَمَاعِنْدُ  
اللہ بَلَقُ الخ آیت ۹۶ والا ہے۔  
جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ ختم ہو جاتا  
ہے اور جو اللہ کے پاس ہے وہ باقی رہے

جب آپ اُس کے پاس اُتریں گے تو اُس سے اُس کی اُس منزل کو  
جان لیں گے جس میں وہ تھا کیونکہ وہ اپنی ذات کے لئے نہ تھا پس یہ اَدَل  
منزل الہی ہے۔ اُس کا ارشاد ہے! هُوَ الْاَوَّلُ اور اس اَدَلت سے  
مَدَد و ابتدا ہے۔ اور اس سے عام حوادث کو مدد حاصل ہوتی ہے۔  
اور وہ اس میں حاکم ہے۔ اور یہ اُس کے حکم پر جاری ہے اور اُس سے  
نسبتوں کی نفی کرتی ہے۔ کیونکہ حق تعالیٰ کی اَدَلت بندے کی اَدَلت کی



مردگار ہے۔ اور کائنات کی اولیت کی کوئی چیز مددگار نہیں۔ پس وہاں سوائے عفا  
الہیہ کے نسبتیں نہیں۔ اور نہ اُس کے حکم کے سوا سبب ہے۔ اور نہ اس  
ازل کے بغیر کوئی وقت ہے۔ کہ اس گروہ کا مذہب ہے۔  
اور جو باقی ہے وہ ان تین کے حصر کے تحت داخل نہیں پس وہ اندھا  
بن اور تلبیس ہے۔ اس کی صراحت صاحب محاسن مجالس نے اسی طرح  
کی ہے۔

اور یہ قول کہ وجود حقائق و باطل پر مبنی ہے۔ تو یہ نادرست ہے۔  
کیونکہ باطل عدم ہے اور یہ درست ہے۔

اس لئے کہ وجود مستفاد عدم کے حکم میں ہے۔ اور وجود حق کا وجود  
اپنی ذات کے لئے ہے۔ پس جو عدم وجود میں آیا تو وہ وجود میں نہیں آیا مگر  
اُس وجود سے جو اپنی ذات کے لئے نہیں اپنے غیر کے لئے موصوف تھا۔  
اور استفادہ کرنے والا وجود اُس کی علین کے لئے تھا تو وہ محال باطل  
ہے جس کا وجود نہ اپنی ذات کے لئے ہے اور نہ اپنے غیر سے۔

منزل تنزیہیہ۔

یہ منزل کئی منازل پر مشتمل ہے جن میں سے چند یہ ہیں۔ منزل شکر، منزل  
الباس، منزل نشر، منزل نصر و جمع اور منزل رنج و خسران و استحالات  
اور ہم نے اس میں اشعار کہے ہیں۔

|                          |                      |
|--------------------------|----------------------|
| منزل التنزیہ والتقدیس    | سرمقول حکمہ معقول    |
| علم یعود علی المتزہ حکمہ | فردوس قدس روضہ مظلوم |
| فمنہ الحق البین مجوز     | مافالہ لغرامہ تضلیل  |

تنزیل و تقدیس کی منازل کے لئے گفتگو کا لڑ اور اُس کا حکم معقول ہے۔  
یہ وہ علم ہے جس کا حکم منترہ پر لوٹ آتا ہے۔ جو فردوسِ قدس اور روضہ

مطلول ہے۔

پس حق البین منترہ و مخور ہے۔ جو اُس نے کہا لا اُس کا مرام گمراہی ہے۔  
کہا! حقیقت پر منترہ وہ ہے جس کی ذات کے لئے تنزیہ ہے اور جو  
اُس کی تنزیہ بیان کرتا ہے جائز ہے کہ اُس پر اُس سے تنزیہ ہو اور وہ  
مخلوق ہے۔ اس لئے تنزیہ منترہ پر لوٹتی ہے۔ حضور رسالتِ صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم نے فرمایا!

انما اُحیٰ اَعْمَالُکُمْ تَرَوْنَ عَلَیْکُمْ ط یہ تمہارے اعمال تم پر لوٹنے جائیں  
الحدیث  
گے۔

پس جس کا عل تنزیہ ہو گا اُس پر تنزیہ لوٹ آئے گی اور اُس کا  
مقام اس سے منترہ ہو گا جس سے وہ اپنے اس اعتقاد کے ساتھ قائم  
ہے۔ جو حق تعالیٰ کی شان کے لائق نہیں اور یہاں جس نے سُبْحانی یعنی میں  
پاک ہوں کہا! اللہ تبارک و تعالیٰ کے جلال کی تعظیم کے لئے کہا! اس  
لئے روضہِ مطلول یعنی طلائی باغ کہا کہ وہ اس بندہ کے محل کی طرف نزول  
تنزیہ ہے۔ جو اپنے خالق کی تنزیہ بیان کرتا ہے۔

وَاللّٰهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَيَهْدِي السَّبِيلَ

## منزلِ تقریب

یہ منزل دو منزلوں پر مشتمل ہے ان میں سے ایک منزل خرقِ عادت اور  
دوسری منزل اہدیتِ کن ہے اور میں نے اس میں شعر کہے ہیں۔



لَمَنَازِلِ التَّقْرِيبِ شَرْطٌ يَعْلَمُ      وَلَهَا عَلَى ذَاتِ الْكَيْلِ تَصَكُّمٌ  
فَإِذَا أُلِيَ شَرْطُ الْقِيَامَةِ وَاسْتَوَى      جَبَّارَهَا خَضَعُ الْوُجُودِ وَيُجَدِّمُ  
هَبَّاتٌ لَا تَجْنِي النُّفُوسَ ثَمَارَهَا      إِلَّا الَّتِي فَعَلَتْ وَأَتَتْ بِحَتَمِ

منازلِ تقریب کی بشرط معلوم ہونا چاہیے اور ان کے لئے ذاتِ اکوان پر حکم و زبردستی ہے۔

جب قیامت آئے گی اور بشرط قائم ہوگی وجودِ جبار کے حضور میں  
پست اور خام ہوں گے  
افسوسِ نفوس وہی پھلِ جنس گے جو انہوں نے کیا ہوگا۔ اور تو جنس  
ہوگا۔

کہا کہ بتقریب صفاتِ محدثات سے ہے کیونکہ محدثاتِ تقریب اور اس  
کی منفرد قبول کرتے ہیں۔ اور حق تعالیٰ جل مجدہ الکریم قریب ہے اگرچہ اس  
کی ذات اس سے موصوف ہے کہ وہ اس کے ساتھ قریب ہے۔ اور اس سے  
مقصودِ تقریب و تقرب ہے۔

اور جب کہا بشرط کا علم ہو تو وہ قبولِ تاثیر ہے۔ کہا! اگر یہ عمر ماسوائے  
آخرت کے معروف و مشکشف ہیں ہوتا۔

اور کہا نفوس وہی پھلِ جنس گے جو انہوں نے اس دنیا میں خیر و شر کی  
صورت میں کیا ہوگا۔ پس اس کے لئے تقریب اس کے افعال سے ہوگی۔  
فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ      پس جس نے ذرہ برابر اچھا عمل کیا  
الزَّلْزَلَةِ آيَةُ ۷      ہوگا اُسے دیکھے گا۔

وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ      اور جس نے ذرہ برابر بُرا عمل کیا ہو  
الزَّلْزَلَةِ آيَةُ ۸      گا اُسے دیکھے گا۔

## منزلِ توقع

یہ منزل بھی دو منزلوں پر مشتمل ہے۔ منزل طریقِ الہی اور منزلِ سمیع اور اس میں نظم ہے۔

غمرت منازل للتوقع ہادیہ      وقطوفها لبد القرب دایہ  
فاقطع من اعمال التوفارها      لا تقطعن من النعمان العادیہ  
لا تخرجن عن اعتدالک والزمین      وسط الطريق تر الحقائق ہادیہ

توقع کی روشنی تر منزلیں ظاہر ہو گئیں اور اُس کے آثار چھننے کے لیے قریبی ہاتھ کے قریب ہوں گے۔

قرابت کی شاخوں سے اُن کے بھل اتار لیں اور مد سے بڑھتی ہوئی شاخوں سے بھل نہ اتار لیں۔

اپنے اعتدال سے نہ نکل اور طریقِ وسط کو لاکر لے گا تو حقائق کو ظاہر دیکھے گا۔

کہتے ہیں کہ انسان کی جو توقع مٹتی وہی ظاہر ہوتی ہے۔ کیونکہ وہ جس چیز کا متوقع ہوتا ہے اُس کے باطن میں اُس کا ظہور ہوتا ہے۔ تو بے شک اُس کے غائب سے وہ امر ظاہر ہو جو اُس کے اُس باطن کی طرف ظاہر ہو جس کی اُسے توقع مٹتی۔

پھر وہ اُس کے ظہور کا عالم شہادت میں متوقع ہوتا ہے۔ تو پہنچنے میں قریب تر ہوتا ہے۔ اور یہ قول کہ قطوفِ دانیہ یعنی بھل چنے والا اُس کے ہاتھ کے قریب ہو جاتا ہے۔ کہا کہ اعتدال کے طریق کا تحفظ کرو اور اُس سے انحراف نہ کرو اور یہاں تمہاری حقیقت کی تمہارے لئے ملازمت کے



معنی میں ہے۔ اس سے مَٹ نکلنا جیسا کہ تکبیر کرنے والے نکل گئے اور جس کا برزخ دو طرفوں کے درمیان ہو گا اُس کے لئے دونوں پر استمِ شراف یعنی آگاہی حاصل کرنا ہے۔ جب وہ ایک کی طرف مائل ہو گا تو دوسرے سے غائب ہو جائے گا۔

## منزلِ برکات

یہ منزل بھی دو منزلوں پر مشتمل ہے۔ منزلِ جمع و تفرقہ اور منزلِ خصمِ برزخی۔

اور یہی منزل ملک اور قہر ہے اور اس میں میں نے کہا ہے !

|                            |                          |
|----------------------------|--------------------------|
| لنزل البرکات نور یسطع      | ولہ محبات القلوب توقع    |
| فیہا الترمید لکل طالب مشہد | ولہا الی نفس الوجود تطلع |
| فاذا تحقق سر طالب حکمة     | بحقائق البرکات شد المطلع |
| فالحمد لله الذی فی کونہ    | أعیانہ مشہودۃ تسسمع      |

برکات کی منازل کے لئے ایک درخشندہ نور ہے اور اُسے محبتِ قلوب کے ساتھ توفیق ہے۔

اس میں مشاہدہ کے طالب کے لئے زیادتی ہے۔ اور اُس کے لئے نفس و جود کی طرف اطلاع ہے۔

جب طالبِ حکمت کا راز حقائقِ برکات کے ساتھ محقق ہو جائے تو بندگی کے لئے شدت ہے۔

خمر ہے اُس ذات کا جس کے کون میں اُس کے اعیان ظاہر سماعت کرتے ہیں۔

برکات افزونی کو کہتے ہیں اور یہ شکر کے نتائج سے ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی ذات کو شاکر و شکور کے اسم کے ساتھ مستحق نہیں کیا مگر یہ کہ ہم اس عمل کو زیادہ کریں جو ہمارے لئے مشروع ہے۔ اور اس کے ساتھ عمل کریں بیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ہمارے شکر کرنے کے ساتھ نعمتوں کو زیادہ فرماتا ہے۔ پس ہر نفس افزونی پر مطلع ہے۔

کہا جب حکمتوں کے طالب کے لئے زیادہ ہونا متحقق ہو جاتا ہے تو وہ امور کے ساتھ منفرد ہو جاتا ہے۔ اور جہد و جہد کرتا ہے کہ اس میں اس کا کوئی شریک نہ ہو تاکہ اس نوع سے زیادہ سے زیادہ حاصل کرے یہ مقام رکھنے والا اس حال کے لئے مراقبہ کی حالت میں ہوتا ہے۔ جسے وہ طلب کرتا ہے۔

## منزل اقسام و ایلاء

یہ منزل متعدد منازل پر مشتمل ہے جن میں سے یہ ہیں۔

منزل فہو انیات رحمانیہ، منزل قاسم روحانیہ، منزل رقوم، منزل مساقط لور، منزل شعرا، منزل مراتب روحانیہ، منزل نفس کلیہ، منزل قطب، منزل الفیاق الانوار علی، الم الغیب، منزل مراتب نفس ناطقہ، منزل اختلاف طرق، منزل مودت، منزل علوم الہام، منزل نفوس حیوانیہ، اور منزل صلوٰۃ الوسطی۔

أحكامها في عالم الارض

من قام بالسنة والفرض

وحكمها في الطول والعرض

منازل الاقسام في العرض

تجرى افالاك السعد على

وعلمها وقف على عينها



اور میں نے اس میں کہا :  
 منازل اقسام عرض میں ہیں۔ اور اُن کے احکام عالم عرض میں ہیں۔  
 وہ فلاک سعود کے ساتھ اُس پر جاری ہوتی ہیں جو سنت اور مرض  
 کے ساتھ قائم ہو۔

اُن کا علم اُن کی عین پر وقت ہے اُن کا حکم طول و عرض پر جاری ہے۔  
 کہا : اگر قسمت تہمت کا نتیجہ ہے اور حق تعالیٰ جل شانہ مخلوق کے ساتھ  
 وہی معاملہ کرتا ہے جس پر وہ مخلوق سے نہ کہ اُس حیثیت سے جس پر وہ خود  
 ہے۔ لہذا اللہ تبارک و تعالیٰ نے ملائکہ کے لئے قسم نہیں کھائی کیونکہ وہ  
 عالم تہمت سے نہیں اور نہ مخلوق کا حق ہے کہ وہ مخلوق کی قسم کھائے۔  
 یہ ہمارا مذہب ہے۔ اگر کوئی مخلوق کی قسم کھاتا ہے تو وہ ہمارے نزدیک  
 گنہگار ہے۔ اور اس کا کفارہ نہیں۔ جب کہ وہ جس میں واقع ہے اُس پر توبہ  
 کرے اور کچھ نہیں۔

اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے مخلوقات کے ذکر کے ساتھ کھائی تو بنفسہ  
 کھائی اور اسم کا حذف کرنا کتاب عزیز سے متعدد مقامات میں اظہار اسم  
 یسر ہے۔ مثلاً اُس کا یہ ارشاد ہے !  
 فَوَرَّتِ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ

الذاریات آیت ۲۳  
 بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ  
 المعارج آیت ۴۰  
 کس آسمان اور زمین کے رب کی قسم  
 مجھے تمام مشرقوں اور مغربوں کے رب  
 کی قسم

تو یہ اعلام اُن مقامات میں ہیں جہاں اسم کے لئے ظاہر طور پر ذکر  
 جاری نہیں۔ کیونکہ وہاں اللہ تعالیٰ سبحانہ کے ارادہ کے لئے اسم امر

غائب ہوتا ہے۔ اسے نبی اور دلی ملہم سے دُبی جانتا ہے جسے حق تعالیٰ اس کا عرفان عطا فرمائے۔ کیونکہ قسم اُس کی تعظیم پر دلیل ہوتی ہے جس کی قسم کھائی جائے اور بلا شک و ریب اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر دنیا و نابینا کے لئے اس کا ذکر قسم میں کیا ہے۔

پس اس میں بلند و لیست، مرضی و مغضوب، محبوب و غیر محبوب مومن و کافر اور موجود و معدوم داخل ہیں۔

اور منازلِ اقسام کو نہیں جانتا مگر وہ جسے عالم الغیب کی معرفت حاصل ہے۔

پس گمانِ غالب ہے کہ اسمِ الہی یہاں مضمحل ہے۔ اور ہم نے آپ کو اس کی پہچان کر دادی ہے کہ عالمِ غیب طول اور عالمِ شہادت عرض ہے

## عالمِ انیت

یہ منزل متعدد منازل پر مشتمل ہے جن میں سے منزلِ سلیمان علیہ السلام دوسرے انبیاء کے علاوہ منزلِ سترہ کامل منزلِ اختلاف مخلوقات منزلِ روح اور منزلِ علوم اور میں نے اس میں کہا!

أئمة قدسية مشهودة      لوجودها عند الرجال منازل  
تفنى اليك اذا تجت صورة      في سورة أعلامها تفاضل  
وتربك في وجودها بنعوتها      خلف الظلال وجودها لك شامل

حقیقتِ قدسیہ مشہودہ ہے مردوں کے نزدیک اس کے وجود کے لئے منزلیں ہیں۔

جب کسی سورت میں جس کی نشانیاں فاضل ہوں کوئی صورت تجلی پذیر



ہوتی ہے تو کائنات فنا ہو جاتی ہے۔

اور تجھ میں اپنے وجود کی تعریفوں کے ساتھ تجھے دیکھتی ہے اس کا وجود تیرے لئے سالوں کے پیچھے شامل ہے۔

کہا کہ حقیقت الہیہ مغویہ تنزیہہ کی تعریفوں کے ساتھ ہے۔ جو اس کا مشاہدہ ہوتا ہے۔ تو ان کے سوا ہر ذات فنا ہو جاتی ہے۔ اگرچہ اس کے مشاہد شخص واحد میں اس کے احوال کی حیثیت سے بڑھ گئے ہوں، اور اشخاص میں ان کے احوال کے مختلف ہونے کی صورت میں ہے۔ چونکہ حقیقت یہ دیتی ہے کہ ہم سے کوئی مشاہدہ کرنے والا اس کا مشاہدہ نہیں کر سکتا مگر اپنی ذات کے ساتھ۔

جیسا کہ یہ حقیقت ہم سے سوائے اپنی ذات کے کسی چیز کا مشاہدہ نہیں کرتی۔ پس ہر حقیقت دوسری حقیقت کے لئے آئینہ ہوتی ہے۔

السومن مرآة اخيه  
یعنی مومن اپنے بھائی کا آئینہ ہوتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کی مثل کوئی شے نہیں۔

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ

الشوریٰ آیت ۱۱

## منزلِ دھور

یہ منزل متعدد منازل پر حاوی ہے جن میں سے،  
منزلِ سالجہ، منزلِ عزت، منزلِ روحانیتِ افلاک، منزلِ امر الہی، منزلِ ولادت، منزلِ موازنہ، منزلِ بشارت باللقاء۔  
اور اس میں میں نے کہا!

ومن المنازل ما يكون مقدره مثل الزمان فانه متوهم  
دلت عليه الدلائل بدورها وله التصرف والمقام الاعظم

اور منازل سے جو زمانے کی مثل مقدر ہوں گی وہ ہم میں ہیں۔  
اُس پر دائرے گردش کے ساتھ دلائل کرتے ہیں اور اُس کے ساتھ  
تصرف اور مقام اعظم ہے۔  
کہا! کہ جب حق تعالیٰ کے حق میں ازل امر متواہم تو زمانہ بھی حق  
تعالیٰ کے حق میں امر متواہم ہوگا۔ یعنی قدرت متواہمہ جسے حرکت  
افلاک قطع کرتی ہیں کیونکہ ازل مخلوق کے لئے زمانہ کی طرح ہے پس  
اس پر غور کریں۔

## منزل لام الف

یہ منزل التفاف ہے اور اس پر اعتلاف غالب ہے نہ کہ اختلاف  
اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا!  
وَالْتَفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ إِلَى رَبِّكَ اور پٹہ لی سے پٹہ لی لپٹ جائے  
گی آپ کے رب کی طرف اُس  
يَوْمَئِذٍ بِالسَّاقِ  
دن روانگی ہے۔

## القيامة آیت ۳

اور یہ کئی منازل پر حاوی ہے۔ جن سے مجمع البحرین مجمع الامرین  
اور منزل نشر لیل محمدی ہے۔ جو منزل محمدی کی جانب ہے۔ اور اس  
میں میں نے کہا ہے!

منازل اللام فی التحقيق والالف عند اللقاء انفصال حال وصلهما



ہما الدلیل علی من قال ان انا سر الوجود والی عینہ فہما  
 نم الدلیلان اذ دلا بحالہما لا کالذی دل بالاقوال فانصرما  
 تحقیق میں لام اور الف کی منازل بقائے الفصائل کے وقت دونوں  
 کے وصل کا حال ہے۔

دونوں اُس پر دلیل ہیں جو کہتا ہے کہ میں ستر الوجہ ہوں اور میں اس  
 کے فہم کی عین ہوں۔

دونوں دلیلیں اچھی ہیں جب دونوں کے حال کے ساتھ دلالت  
 کریں کہ اُس کی طرح جو اقوال کے ساتھ دلالت کرتا ہے اور الگ ہو جاتا  
 ہے۔

کہا! کہ اگر لام اور الف کا ارتباط منقطع ہو تو دونوں کی عین ایک ہو جاتی ہے  
 اور یہ صرف اٹھائیس مقامات میں واؤ اور یاء کے درمیان کے اردواج  
 سے ظاہر ہیں۔ پس لام اور الف دونوں کے لئے صحت واعتدال سے  
 جب الف میں علت سے اور لام میں صحت سے ہو تو اس کے اردواجوں  
 حرفوں کے درمیان مناسبت واقع ہو گئی۔ پس صحیح سے حرف صحت  
 ہو اور معتل سے حرف علت پس اُس کے دونوں ہاتھ رحمت کے ساتھ  
 کھلے ہوئے ہیں۔ اور اُس کی نقیض اور عین کے ساتھ بند ہیں۔ اور لام  
 الف کے لئے مفرد نظم میں صورت نہیں بلکہ وہ اُس میں پوشیدہ ہے اور واؤ  
 اور یاء کے درمیان اُس کے حال پر مرتبہ اور اُس کی جگہ میں زحاء، اور  
 طاء یا لبسہ قائم مقام ہوئے پس اُس کے لئے اُس غائب میں سالواں  
 آٹھواں اور لواں مرتبہ ہے۔

اور اُس کے لئے بدر و حلال کے درمیان قمر کی منزل ہے۔

پس اُس کے غیب و ظہور میں اُس کے ساتھ ہمیشہ رتبہ برزخیہ کے تو وہ جو بیسواں ہے جب کہ اُس کے لئے زاء کے ساتھ سالواں جاء کے ساتھ آٹھواں اور طاء کے ساتھ لہواں مرتبہ ہے۔ اور دُن جو بیس گھنٹوں کا ہوتا ہے۔ آپ اس کے ساتھ کسی بھی سماعت میں عمل کریں۔ میزانِ عمل پر وضع ہونے کے ساتھ آپ کا عمل کامیابی حاصل کرے گا۔ کیونکہ وہ حُرُوفِ رقم میں ہے نہ کہ طبعی حُرُوف میں کیونکہ اُس کے لئے سوائے لام کے حُرُوفِ طبعی نہیں۔ اور وہ طلق اور دُولوں ہونٹوں کے درمیان حُرُوفِ لسان سے ظاہر ہے۔ جب کہ الف حُرُوفِ طبع سے نہیں تو وہ نائب نہیں ہوتا مگر ایک ضرب کا نائب ہوتا ہے۔ اور وہ لام ہے جس سے الف اُس وقت پیدا ہوتا ہے جب اُس کی حرکت کو پُر کیا جائے پس اگر اُس کی حرکت سیر نہیں ہوگی تو ہمہرِ ظاہر ہوگا۔

ایسے ہی بعض علماء نے لفظ طبعی میں نہیں رقم وضعی میں الف کو نصف حرف اور حمزہ کو نصف حرف مقرر کیا ہے۔

### لام اور الف کا ملاپ کیسے ہے؟

پھر ہم کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ لام الف کے ساتھ انقاد پذیر ہو جیسا کہ ہم نے کہا کہ وہ عینِ واحد یعنی ایک ذات ہو گئے کیونکہ ان کی دُولوں میں ان کے دو ہونے پر دلالت کرتی ہیں پھر اُس کے اسم کے ساتھ عبارت ان کے دو ہونے پر دلالت کرتی ہے پس وہ دو اسموں سے ایک اسم مرکب ہے۔ دو دُولوں کے لئے ایک ذات لام ہے اور دوسری الف دلیکن جب شکل میں ایک صورت پر ظاہر ہوئے تو دیکھنے والا دُولوں کے درمیان



فرق نہیں کر سکتا اور وہ امتیاز نہیں کر سکتا کہ دونوں رالوں میں لام کون سا ہے جس سے پتہ چلے کہ دوسری ران الف ہو۔ پس اس میں اختلاف کتابت ہے چنانچہ ان میں سے بعض نے اس میں تلفظ کی رعایت کی ہے اور بعض نے اس خط کے ابتدائی مقام کو اس کا اقل مقرر کیا ہے پس وہ دونوں جمع ہوئے کہ لام کو الف پر مقدم کیا جائے کیونکہ الف یہاں یقیناً لام سے پیدا ہوا ہے۔ اور ایسے ہی ہمزہ لام کے عقب میں ہے جیسا کہ!

لا تَمُتْ أَشْدَرُ هَبْۃً ۰ اور اس کی امثال ہیں۔

یہ حرف یعنی لام الف افعال میں حرف التباس نہیں پس مخلوق کے ہاں ظاہر فعل نل صی نہیں پاتا جس شخص کے لئے آپ نے کہا! کہ وہ اللہ کے لئے ہے۔ تو آپ نے سچ کہا اور اگر کہا! کہ وہ مخلوق کے لئے ہے تو سچ کہا! اور اگر یہ نہ ہوتا تو تکلیف اور بندے کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے اضافتِ عمل درست نہ ہوتی۔ حضور رسالتنا ب صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا ہے کہ تمہارے یہ اعمال تم پر لوٹائے جائیں گے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا النساء آیت ۱۲۷

اور تم جو کچھ نیکی کرتے ہو اللہ سب جانتا ہے۔

اور ارشاد باری تعالیٰ ہے!

اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ حم السجدة آیت ۴۰

اب جو تمہارا جی چاہے کر دیشک وہ تمہارے سب کام دیکھ رہا۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے حق فرمایا ہے۔ ایسے ہی دونوں رانیں لام یا الف مقرر کی ہیں تو آپ نے سچ کہا! اگرچہ علماء کے نزدیک شکل میں وضع کرنے

میں اختلاف عمل ہے۔ اور ہر وہ شخص جو صورت کے ساتھ تحقق کے لئے دونوں راہوں سے دلالت کرتا ہے کہ دوسرے کے بغیر ایک کے لئے فعل ہے۔ اور اس کا ساتھی منقطع ہو جاتا ہے اور ثابت نہیں ہوتا۔ اور اگر اس کے علاوہ اس میں اس شان کا مالک اُس کا مخالف ہے اور اپنے گمان میں دلت کرتا ہے۔ اس قول کے ساتھ جیسا کہ اُس کے مخالف کے ساتھ ہے تو یہ امر متعارض اور مشکل ہے۔ مگر اُس شخص پر مشکل نہیں جس کی بصیرت کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے روشن فرمایا ہے اور اُسے سیدھے راستے کی ہدایت کی ہے۔

### منزل تقریر

تفررت المنازل بالسكون      ور حجت الطهور على الكمون

ودلت بالبيان على عيون      ملجحة من الماء المعين

ودلت بالبرق صاحب منن      اذا ملحت على النور المبين

منازل کا تقریر سکون کے ساتھ ہے اور طہور پوشیدگی پر راجح ہے۔

ہم نے چشموں پر ایمان کے ساتھ دلالت کی ہے جو مصفا پانی سے جاری ہوئے۔

ہم نے برسنے والے بادل کے ساتھ دلالت کی جب ہم نے نورِ مبین پر روشنی دیکھی۔

اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے یا بیٹے! کہتے ہیں کہ ثبوت منازل کو مقرر کرتا ہے تو جو ثابت ہو وہ ثابت ہوا۔ اور مرعین کے لئے اس کی حقیقت پر ظاہر ہوا۔ کیا آپ نے دیکھا کہ جو آپ کی حرکت میں تیرتی رہی کئی لڑا اس سے شبہ واقع ہوتا ہے۔



تو ناظر کسی چیز پر اُس کے خلاف حکم دیتا ہے جس پر وہ چیز ہے۔  
 پس وہ آگ کے حق میں کرتا ہے جس میں چنگاری یا سر میں بتی ہوتی ہے  
 جب اُسے عرض میں تیزی سے حرکت دی جاتی ہے تو وہ خطِ مستقیم بن جاتا ہے  
 یا اُسے تیزی سے پھیرتا ہے۔ تو ہوا میں آگ کا دائرہ دیکھتا ہے اور اس کا  
 سبب عدم ثبوت ہے۔ جبکہ منازل کا ثابت ہونا اس پر دلالت کرتا ہے جو  
 علوم الہیہ سے اُس پر حاوی ہے۔

## منزل مشاہدہ

|                    |                    |
|--------------------|--------------------|
| روحه فبنا نزل      | فی فناء الکون منزل |
| ماله نور ولا ظل    | انه لسلۃ قدری      |
| ماله عہ تنقل       | هو عین النور صرفا  |
| ملک فی الصدر الاول | فانا الامام حقا    |
| فیولکم و یعزل      | عندہ مفتاح امری    |
| لست بالساک الا عزل | سمہر یانی طوال     |
| دائم لایتب عدل     | فالقام الحق فیکم   |
| وهو الامام الاعدل  | وهو القاهر منه     |
| جل من المہاء اکمل  | لیس بالنور المثل   |
| بمکان السر الافضل  | وانا منه یقینا     |
| وامر الامر انزل    | فبعین العین اُسمو  |

ناتے لون میں ایک منزل ہے۔ ہم میں اُس کی روح نازل ہوتی ہے  
 بے شک وہ لیلۃ القدر ہے اور اُس کے لئے نہ نور ہے نہ ظل  
 وہ عین نور پھرتا ہے اُس کے لئے اُس سے منتقل نہیں کیا جاتا۔  
 پس میں امام برحق ہوں اور سداً ازل میں بادشاہ ہوں۔

میرے امر کی نھی اُس کے پاس سے وہ تمہیں حاکم بنانا ہے اور معزول کرتا ہے۔

میری تاریکیاں طویل ہیں، میں معزول ہونے والی بلند ی سے نہیں ہوں۔ پس تم میں ہمیشہ حق کا مقام ہے جو تبدیل نہیں ہوتا۔

اور وہ اُس سے غالب ہے۔ اور وہ امام عادل ہے۔

وہ نورِ متمثل کے ساتھ نہیں بلکہ آبِ دمی گئی تلوار سے کامل تر ہے۔

میں یقیناً برترِ افضل کے مکان کے ساتھ اُسی سے ہوں۔

پس عین العین کے ساتھ بلند ہوں اور امر الامر کے ساتھ اترتا ہوں۔

کہا کہ! الیٰلئہ القدر کی مثل حالتِ فنا میں نہ نور ہے نہ ظل چھڑکھا! وہ ضیاء

حقیقی اور ظلِ حقیقی ہے۔ کیونکہ یہ وہ اصل ہے جس کی ضد نہیں۔ اور انوار کے

مقابلِ ظل ہے اور یہ اُس کے مقابل کوئی چیز نہیں اور کہا میں امام ہوں تو اس

کا معنی یہ ہے کہ اُس خاص درجہ سے حق کے لئے حق کا شہود ہے اور وہ صد

اول ہے اور اس مقام سے صورتوں میں تفصیل کثرت اور اعداد واقع ہوتے

ہوتے ہیں۔ اور تاریکیوں کو عالم میں تاثیرِ قیومہ سے کنا یہ مقرر کیا۔ اور اس

کے لئے ثبوت ہے۔ اور یہ اس لئے کہا کہ تاریکیاں تبدیل نہیں ہوتیں۔ اور

اُس کے لئے غلبہ اور عقل ہے جو تشبیہ کو قبول نہیں کرتا ہے۔

پس میں شہود ذات کے ساتھ بلند ہوتا ہوں اور امر الہی کے ساتھ

اترتا ہوں۔ اور عالم میں امام ہوں۔

منزلِ الف

اور یہ منزل ایک ہی ہے اس میں میں نے کہا!



منازل الالف مالوفہ وہی ہذا النعت محروور  
فقل من عرس قبھا اقم فانھا بالامن محفوفہ  
وہی علی الاثنین موقوفہ وعن عذاب الوتر مصروفہ

الف کی منزلیں مالوف ہوتی ہیں اور یہ اس لغت کے ساتھ پہچانی جاتی ہیں۔

جس کی نئی شادی ہوئی ہے اُسے کہیں کہ اس میں قائم ہو کیونکہ وہ امن کے ساتھ احاطہ کی گئی ہے۔

اور یہ دوہر موقوف ہے اور اکیلے کے عذاب سے بھری گئی ہے۔  
یہ منزل شادیوں اور سرورِ فرحت کی منزل ہے اور یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے اُس احسان کے ساتھ ہے جو اُس نے اپنے نبی کریم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر فرمائے تو فرمایا !

لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا  
مَا أَلَفْتُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ  
اگر آپ تمام زمین میں جو کچھ ہے خرچ کر دیتے تب بھی ان کے دلوں کو باہم نہ ملا سکتے۔

الانفال آیت ۶۳

آپ پر ارادہ فرمایا تو ارشادِ ربانی ہوا !  
وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمْ  
لیکن اللہ تعالیٰ نے اُن کے دلوں کو آپس میں ملا دیا۔  
الانفال آیت ۶۳

اس سے یہ مراد ہے کہ وہ آپ سے مودت رکھتے ہیں اور آپ کی اطاعت کرتے ہیں اور آپ کی نصیحتیں کرتے ہیں۔

## منزلِ استخبار

یہ منزل متقدّم منازل پر مشتمل ہے جن میں سے یہ ہیں منزلِ منازلِ عزّتِ رؤفہ  
منزلِ حلیتِ السعداء، کیفِ تظہر علی الشقیاء، منزل الکلون قبل الانسان،  
اس میں میں نے کہا ہے !

اذا استفهمت عن اُجابِ قلبی      اُحالونی علی استفہامِ لفظی  
منازلہم بلفظک لیس الا      فیاشؤی لنادک وسوءِ حظی  
وعظت النفس لا تظر الیہم      فا التفتت بخاطرہا لوعظی  
لفظہم عسی اُحظی بکون      فکانوا عین کونی عین لفظی  
ومن یحب الی اُحق الیہم      واسأل عنہم من أری دہم معی  
وترصدہم عینی دہم فی سوادہا      وبشتافہم قلبی دہم بین اُملی

جَب آپ نے میرے قلبی اجاب کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے  
مجھ پر استفہامِ لفظی پر محال کر دیا۔

اُن کی منازل آپ کے لفظ کے ساتھ نہیں مگر افسوس میری شرمی قیمت  
اور اس کے لئے میرا حقہ اچھا نہیں۔

میں نے نفس کو نصیحت کی کہ ان کی طرف نہ دیکھ تو اُس نے اپنی خاطر  
طبعی کے ساتھ میری نصیحت پر التفات نہ کیا۔

میں نے اُن سے یہ لفظ کہا کہ شاید کون کے ساتھ حقہ حاصل کر دے  
تو وہ عین میرا کون بنے اور عین میرا لفظ بنے۔

عجیب ہے کہ میں اُن کی طرف راغب ہوں اور اُن سے سوال کرتا ہوں  
جنہیں دیکھتا ہوں کہ وہ میرے ساتھ ہیں۔

میری آنکھ اُن کا انتظار کرتی ہے اور وہ میری آنکھ کی سیاہی میں ہے۔



میرا دل ان کے مشتاق ہے اور وہ میرے پہلو کے اندر ہیں۔

کہا اگر جب میں نے اُن سے پوچھا تو وہ میری زبان میں جب میں نے اُن کی طرف دیکھا تو وہ میری آنکھ کی سیاہی میں ہیں، جب میں نے اُن میں غور دیکر کیا تو وہ میرے دل میں ہیں میں اُن کی طرف مشتاق ہوا تو وہ حال میں میرے ساتھ ہیں۔

نہیں وہ میری آنکھ میں اور میں اُن کی آنکھ نہیں ہوں۔ کیونکہ اُن کے پاس مجھ سے وہ نہیں جو اُن سے میرے پاس ہے

### منزلِ وعید

یہ منزل ایک ہی ہے جو کون کے ساتھ مسکت کرنے اور جو روزِ برتن دستی پر حاوی ہے۔ اور اس میں میں نے کہا!

ان الوعد لمنزلان هما لمن ترك السلوك على الطريق الاقوم  
فاذا تحقق بالكمال وجوده ومشي على حكم العلو الاقدم  
عادا نعيما عنده فنعيمه في النار وهي نعيم كل مكرم

بے شک وعید دو منزلوں کے لئے ہے۔ اور وہ دونوں اس کے لئے ہیں جس نے مضبوط طریق پر چلنا چھوڑ دیا۔

جب اُس کا وجود کمال کے ساتھ متحقق ہوا اور علوِ قدیم کے حکم پر چلا۔ وہ اُس کے پاس نعمت کی صورت میں لوٹ آئیں پس اُس کی نعمت اُنک میں ہے اور یہ نعيم ہر اکرام والے کا ہے۔

منزلِ روحانی مذاپ نفوس اور منزلِ جہانی مذاپ محسوس ہے اور یہ نہیں ہوتا مگر اُس کے لئے جو طریقِ شریعت سے اپنے ظاہر و باطن سے

پھر باقی ہے۔ جب اُس کے لئے استقامت ہوتی ہے اور اس کے لئے  
عنایتِ سبقت لے جاتی ہے تو وہ اس سے محفوظ ہو جاتا ہے۔  
اور اس سے مجاہدہ کی آگ کی نعمت کے ساتھ جنت کا مشاہدہ  
کرتا ہے۔

## منزلِ امر

یہ کئی منازل پر مشتمل ہے جن میں سے یہ ہیں۔ منزلِ اُردا، منزلِ اُرج، منزلِ تعلیم، منزلِ ستری، منزلِ سبب، منزلِ تائم، اور منزلِ قطب و  
امامین، اور ہم نے اس میں یہ کہا ہے۔

|                           |                          |
|---------------------------|--------------------------|
| منزل الامر هو اثنية الذات | بہا تحصل امر اخی و لذاتی |
| فلینتی قائم فیہامدی عمری  | ولا ازل الی وقت الملاقاة |
| فقرة المین المختار کان له | اذا تعوز فی صدر المناجاة |

منازلِ امرِ لودہ انیت ذات ہے جس کے ساتھ فرخیں اور لذتیں حاصل  
ہوتی ہیں۔

کاش میں عمر کی پوری مدت اس میں قائم رہتا اور ملاقات کے وقت  
نک زائل نہ ہوتا۔

پس آنکھ کی ٹھنڈک مختار کے لئے ہوتی ہے اور یہ اس کے لئے اُس  
وقت ہوتی ہے جب وہ صدرِ مناجات میں ظاہر ہو۔

امر الہی صفتِ کلام سے ہے اور وہ شریعت کی جہت سے اولیا۔  
اللہ کے سوا مسرود ہے اور حضرت الہیہ میں کوئی امر تکلیفی نہیں مگر وہ  
شروع ہوگا۔



پس دئی کے لئے اس سماع کے مدد کیجے باقی نہیں۔ جب انبیائے کرام کو اُسر سوتا ہے تو اُس کی سماعت کے وقت یہ لذت اُس کے دُجُو میں جاری و ساری ہو باقی ہے۔ لیکن اولیاء اللہ کے لئے وہ مناجات باقی رہتی ہے جس میں کہانی اور گفتگو نہیں تو اہل کشف سے ہر وہ شخص جو یہ کہتا ہے کہ وہ اپنی سرکات و مسکنات میں اُمراہی کے ساتھ مامور ہے۔ لویہ امر شرعی محمدی، تکلیفی کے مخالف ہے تو بے شک اس امر پر التباس ہے اگر وہ اس میں سچائے اور کہتا ہے کہ اُس نے سنا لویہ اس کے سوا ممکن نہیں کہ اُس کے لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صورت میں تجلی الہی ظاہر ہو۔

پس اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے نبی سے مخاطب ہو یا اپنے نبی کو خطاب کرتے وقت سماع میں اُس دلی کو قائم فرمائے اور یہ اس لئے ہے کہ وہ حق تعالیٰ کے اس امر کو پہچانے۔ جو امر اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے نبیؐ کے ساتھ مقرر فرمایا ہے۔ اور ممکن ہے کہ وہ حق تعالیٰ سے کسی حضرت میں اُس امر کو سُنے جو حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہلے لئے ہیں۔ تو وہ کہے کہ مجھے حق تعالیٰ نے اس کا امر فرمایا ہے اور یہ اُس کے حق میں تریف ہے۔ جس کے ساتھ اُسے امر ہوا۔ اور یہ سبب حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ شق طع ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ کے مشرور و اوامر سے اس میں اولیاء اللہ کے لئے راسخ قدم ہے۔

پس یہاں منازل سے دُجی اصناف لائی گئی ہیں جن کا ذکر ہم نے کیا ہے اب ہم ہر منزل سے خاص صفات کا ذکر کرتے ہیں۔

منزلوں کی خاص صفات : درجہ منزل لاج میں خاص صفات

کا تعلق لامتناہی علم کے ساتھ ہے۔

منزل رموز کی صفات کا خاص تعلق خواص کے ساتھ اعداد و اسماء کا علم ہے۔ یہی کلمات و حروف ہیں اور اس میں سیمیا کا علم ہے۔  
منزل دعا کی خاص صفات علوم اشارہ اور تجلیہ یعنی آراستہ ہونے سے ہے۔

منزل افعال کی خاص صفات علم کون یعنی علم دقت ہے۔  
منزل ابتداء کی خاص صفات علم مبداء و معاد اور معرفت اولیات سے ہر چیز ہے۔

منزل تنزیہ کے لئے خاص صفات لباس پہننے اور اتارنے کا علم ہے۔

منزل تقریب کی خاص صفات علم دلالات ہے۔  
منزل توقع کی خاص صفات علم نسبت و اضافات ہے۔  
منزل برکات کی خاص صفات علم اسباب و شروط اور علل اور دلائل و حقیقت ہے۔

منزل اقسام کی خاص صفات علوم عظمت ہیں۔  
منزل دہر کی خاص صفات علم ازل اور وجود کی حیثیت سے اللہ رب العزت کی ہمیشگی ہے۔

منزل انیت کی خاص صفات علم ذات ہے۔  
منزل لام الف کی خاص صفات مکوں کی طرف کون کی نسبت ہے  
منزل تقریر کی خاص صفات علم حضور ہے۔  
منزل فناء کائنات کی خاص صفات علم قلب اعیان ہے۔



منزلِ اُلفت کی خاص صفات علمِ التّحام ہے  
 منزلِ استفہام کی خاص صفات ”لیس کبثہ شئی“ کا علم ہے  
 منزلِ امر کی خاص صفات علمِ عبودیت ہے۔

وصل : جاننا چاہئے کہ ان انتیس منازل سے ہر منزل ممکنات سے ہے  
 پس ان میں ملائکہ کی صنف ہے۔ اور وہ صنفِ واحد ہے اگرچہ اُن کے  
 احوال میں اختلاف ہے۔

### اٹھارہ علم اجسام

علمِ اجسام اٹھارہ ہیں جن میں سے افلاک کی گیارہ الزواح ہیں اور گیارہ  
 چار ہیں، مولدات تین ہیں۔

اور اس کے لئے دوسری وجہ بھی ہے۔ حضرت الہیہ میں ان  
 کے ممکنات سے ان کا مقابلہ ذات کے لئے جو ہر ہے اور وہ اقل ہے۔  
 دوسرا عرض ہیں اور وہ صفات کے لئے ہیں تیسرا زمان ہے اور وہ از  
 کے لئے ہے۔ چوتھا مکان ہے اور وہ استواء کی تعریفوں کے لئے ہے۔  
 پانچواں اضافات ہے جو اضافات کے لئے ہے۔ چھٹا ہوائیہ ہے جو اذاع  
 کے لئے ہے۔ ساتواں کیفیات ہے جو اسماء کے لئے ہے۔ آٹھواں  
 کیفیات ہے جو تجلیات کے لئے ہے۔ نواں تاثیرات ہے جو وجود  
 کے لئے ہے۔ دسواں انفعالات ہے جو اعتقاد کی صورتوں میں ظہور کے  
 لئے ہے۔ گیارہواں خاصیت ہے اور یہ احدیت کے لئے ہے۔ بارہواں  
 حیرت ہے اور یہ نزول و فرحت اور قرض کے ساتھ اور ان کی مثل وصف  
 کے لئے ہے تیرہواں حیات کائنات ہے۔ چوزندہ کے لئے ہے۔

جو دھواں معرفت سے جوہنم کے لئے ہے۔ پندرہواں ہوا جس ہے جو ارادہ کے لئے ہے۔ سولہواں البصار ہے جو بصیرت کے لئے ہے۔ سترہواں سمع ہے جو سمیع کے لئے ہے۔ اٹھارواں انسان ہے جو کمال کے لئے ہے اُنسواں الوار اور اندھیرا ہے جو روشنی کے لئے ہے۔

## اُنس منزلوں کے نظام

وصل : ان کے نظام قرآن سے وہ حروفِ نہجی ہیں جو صورتوں کے اول میں ہیں۔ یہ چودہ حرف ہیں، جن میں اکیلا، ثنائیہ، ثلاثیہ، رباعیہ، اور خماسیہ پانچ مرتبہ ہیں، ان کے نظامِ جہنم کے اُنس خازن فرشتے ہیں۔

تاثیر میں اُن کے نتائج بارہ بُرج اور سات ستارے ہیں۔ قرآن مجید سے ان کے نظامِ ربیعِ اسم اللہ کے حروف اور رجال سے اُن کے نظامِ بارہ نقیب اور سات ابدال ہیں۔ ان سات ابدالوں سے چار اوتاد و امام اور ایک قطب ہیں۔

حضرت الہیہ سے اور الکوانِ عالم سے ان منازل کثیر نظام ہیں۔

## امامِ مبینؐ نے گھیرا ہوا ہے

وصل : جانا چاہئے کہ منزلِ منازل اُس منزل سے عبارت ہے جو اُن تمام منزلوں کو جمع کرے جو عالمِ دنیا میں اور اس سے شریٰ تک ہو اور یہ امامِ مبین سے موسوم ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے!



وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامِهِ اور ہر چیز کو امام مبین میں گھیر رکھا  
مُبِیِّنٌ لِّسَ آیت ۱۲ ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کے ارشاد "أَحْصَيْنَاهُ" سے اس پر دلیل ہے کہ  
اسے علوم لامتناہیہ و دلالت کئے گئے ہیں۔

پس ہم نے دیکھا کہ کسی ایک کے لئے اس کا عدد منحصر ہے پس وہ  
بوجود منہاسی ہونے کے خارج ہیں۔ کیونکہ اس میں نہیں ہے۔ مگر وہ جو  
اللہ تبارک و تعالیٰ نے تخلیق عالم کے دن اُس کی طرف کا حال گزر جانے تک  
رکھا۔ اور عمارتِ آخرت کی طرف منتقل ہو جائے گی۔

پس ہم نے ثقہ علمائے بالہ سے پوچھا کہ کیا ان علوم کی اُممات اسی  
پر منحصر ہیں۔ جس پر یہ امام مبین حاوی ہے۔

اُس نے کہا! ہاں مجھے ایک ثقہ امین سچے سامتی نے خبر دی ہے اور  
مجھ سے عہد لیا کہ میں اس کے نام کا تذکرہ نہ کروں۔ کہ اُمماتِ علوم اُم  
کو متفق ہیں۔ جو کثرت کی بنا پر بے شمار ہیں۔ ان کے تعداد علوم میں سے  
ایک لاکھ ایک لوز سے انتیس ہزار اور ایک لوز سے چھ صد ہے۔ ہر لوز  
لا تعداد علوم پر حاوی ہے۔ جنہیں منازل سے بغیر کیا جاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کے شکر

میں نے اُس ثقہ آدمی سے پوچھا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق سے کسی  
کو پہنچی ہیں۔ اور اس علم کے ساتھ کسی نے احاطہ کیا ہے؟  
اُس نے کہا! نہیں۔

پھر کہا!

وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ

تذکرہ آیت ۳۱

اور آپ کے رب کے لشکروں کو  
آپ کے رب کے سوا کوئی نہیں جانتا

جب لشکروں کا علم سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو نہیں اور حق تعالیٰ کے لئے  
کسی کا جھگڑا نہیں کہ اُسے مقابلے کے لئے ان لشکروں کی احتیاج ہو۔ اُس نے مجھے  
کہا تعجب نہ کریں۔

فَوَرَّتِ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ

الذکر ۱ - آیت ۲۳

پس قسم ہے آسمان اور زمین کے رب  
کی۔

نہ کہا! وہ کیا!

بحضور رسالت اللہ علیہ وآلہ

کے حق میں فرمایا ہے۔!

بے شک اللہ آپ کا مولیٰ ہے اور علاؤ

ازیں جبریلؑ اور میکائیلؑ اور اسرافیلؑ

آپ کے مددگار ہیں۔

التغییم آیت ۳

تو یہ لشکروں سے عجیب تر ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کے عجیب اسرار ہیں۔

جب اُس نے مجھے یہ کہا تو میں نے اللہ تبارک و تعالیٰ سے سوال کیا

کہ وہ مجھے اس مسئلہ کے فائدہ بہرہ مطلع فرمائے اور اس کی جو عظمت ہے مجھے

اللہ تبارک و تعالیٰ نے فی نفسہ اس کے مقابلہ میں مقرر فرمایا ہے اور جبریلؑ اور میکائیلؑ

بنڈے اور ملائکہ۔ تو مجھے اس کی خبر دی گئی تو مجھے کسی چیز کے ساتھ اتنی شادمانی

حاصل نہیں ہوئی جو اس معرفت کے ساتھ ہوئی۔

ازدواج مطہرات کا کس پر بھروسہ تھا؟

مجھے یہ علم بھی حاصل ہوا کہ حضور رسالت اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دونوں



ازواجِ مطہرات کو کس کا بھروسہ تھا اور انہیں کس چیز سے نفویت حاصل ہوئی تھی چنانچہ اگر اللہ تبارک و تعالیٰ اس نصرت و امداد میں اپنی ذات کا ذکر نہ فرماتا تو فرشتوں اور مومنوں کو یہ استعانت نہ تھی کہ آپ کی ازواجِ مطہرات کے بالقابل کھڑے ہوتے۔ اور مجھے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ان دونوں کو عِلْمِ بِاللہ حاصل تھا اور جو تاثر ان دونوں کو عالم میں اس قوت نے عطا کی یہ اسی عِلْم سے تھی جیسا کہ وہ ہمت پوشیدہ ہے۔

میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا سپاس گزار ہوں کہ اُس نے میری اس پر مدد فرمائی تو میرا بہ گمان نہیں کہ مخلوق میں سے کسی اور نے بھی ایسا بھروسہ کیا ہو جو حضور رسالتِ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ان دونوں ازواجِ مطہرات نے کیا ہے۔ حضرت لوط علیہ السلام کا بیان قرآن مجید میں اس طرح آیا ہے

لَوْ اَنِّي لَمِنَ الْمُفْسِدِينَ  
لَوْ اَنِّي لَمِنَ الْمُفْسِدِينَ  
لَوْ اَنِّي لَمِنَ الْمُفْسِدِينَ

اگر نہ اس کے مقابلے کی مجھ میں طاقت ہو یا کسی مضبوط رکن کا سہارا ہوتا تو میں اُس کی پناہ لیتا۔

حُودِ آیت نمبر ۸۰

اور ان کے پاس مضبوط رکن موجود تھا اور وہ اُسے نہیں جانتے تھے۔ پس حضور رسالتِ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کی شہادت دینے ہوئے فرمایا!

يٰۤاَيُّهَا الَّذِي اٰمَنَ لَوْ طَا قَدْ كَانَ  
يَاۤاَيُّهَا الَّذِي اٰمَنَ لَوْ طَا قَدْ كَانَ  
يَاۤاَيُّهَا الَّذِي اٰمَنَ لَوْ طَا قَدْ كَانَ

اللہ تعالیٰ میرے بھائی لوط علیہ السلام پر رحم فرمائے، وہ مضبوط رکن کثیر پناہ مانگتے تھے۔

المحدث

جب کہ اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ اور اُم المؤمنین حضرت حفصہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہا اس مرن کو جانتی تھیں اگر لوگوں کو اس بات کا علم ہو جائے  
پھر ان دونوں کو آگاہی حاصل تھی تو:

اس آیت کریمہ کے معنی جان لیتے۔

اور اللہ تعالیٰ ہی حق فرماتا ہے اور سیدھے راستے پر چلتا ہے۔

الحمد للہ رب العالمین باب کا ترجمہ ختم ہوا



## تیسواں باب

اقطاب مصونین اور ان کی حفاظت کے اسرار کی معرفت

ان لله حکمة اخفاها      فی وجودی فلیس عین تراها  
خلق الحسم دار لھو دائس      فبناھا وجودہ سوّاھا  
ثم لما تعدلت واستقامت      جاد روح من عنده اُحیاھا  
ثم لما تحقق الحق علما      حبہ وانقیادہ طواھا  
قال للموت خذ الیک عبیدی      فلما لہ بما أحلاھا  
وتجلی لہ فقال الھی      این أنسی فقال ما نساھا  
کیف أنسی دار اجعلت قواھا      من قواکم مھی الھی لا تعناھی  
یا الھی وسیدی واعتمادی      ما عشقنا منها سوری معناھا  
أعلمنا بما تریدون منا      بلسان الرسول من أعلاھا  
فقطعنا أیماننا فی سرور      بک یا سیدی فما أحلاھا  
قال ردوا علیہ داز هواہ      صدق الروح انه یهواھا  
فرددنا لمخلدین سکاری      طربا دائما الی سکاھا  
و بناھا علی اعتدال قواھا      وتجلی لها بما قواھا

بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے پوشیدہ حکمت ہے میرے وجود میں  
اُس کو دیکھنے والی آنکھ نہیں۔

جسم کو اُہو و لعب اور انس کا گھر تخلیق کیا۔ پس اُس کے رُجود کی عمارت  
بنا کر راست کر کر دی۔

جب وہ گھر برابر ہو کر قائم ہوا تو اُسے زندہ کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف  
سے روح اُکلی۔

موت کو فرمایا میرے بندوں کو اپنے پاس لے آ۔ تو اُسے اُس کے لہجے

کے ساتھ بلایا۔

اُس کے لئے تجلی ہوئی تو اُس نے کہا! الہی میرے انس کا گھر کہاں ہے؟  
 نوکرا! تو اُسے بھول نہیں سکتا۔

میں اُس گھر کو کیسے بھول جاؤں جس کے قوی تمہارے قوی سے مقرر ہیں  
 تو یہ وہ ہے جس کے مشابہہ نہیں۔

اے میرے اللہ اور میرے سردار اور میرے اعتمادِ دہم نے اس سے سوائے  
 اس کے معنوں کے عشق نہیں کیا۔

آپ نے ہمیں اُس چیز کا علم دیا جو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان  
 سے چاہتے ہیں وہ رسول جو بلندی سے آئے ہیں۔

فرمایا! اُس پر اُس کی خواہش کا گھر لوٹا دو روح نے سچ کہا ہے کہ  
 وہ اس کی خواہش رکھتا ہے۔

بِس ہَمِّس ہَمِّشِکِی کے نشے کی طرف لوٹا دیا۔ اور ہم وہاں ہمیشہ رہنے  
 والوں سے خوش ہیں۔

اُسے قوی کے اعتدال پر تعمیر کیا اور اُس کے لئے اور اُس کے لئے  
 تجلی فرمائی جس کے ساتھ تقویت دی۔

اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے جاننا چاہیے کہ اس باب میں اللہ تبارک  
 و تعالیٰ کے اُن بندوں کا ذکر ہو گا جن کا نام ملائیت ہے یہ وہ لوگ ہیں  
 جو ولایت کے انتہائی درجہ کو پہنچ جاتے ہیں اور سوائے نبوت کے  
 ان کے اوپر کوئی درجہ نہیں۔ ولایت میں اس مقام کا نام مقامِ قربت  
 ہے۔ اور قرآن مجید سے اُن کی آیت یہ ہے



حُور، مَقْصُورَاتِ فِی الْخِیَامِ  
خوبصورت عورتوں میں بہارہ  
الرحمن آیت ۷۲  
لشیں ہیں۔

اُس نے ان کی خیر جنتی عورتوں کی تعریف سے دی ہے اور اُس کی تحویل  
اللہ تبارک و تعالیٰ کے اُن بندوں کو کہا ہے جو اُس کی طرف قطع ہو چکے ہیں یعنی  
علائی دنیوی کو ترک کر چکے ہیں۔

### وہ مجبوس محفوظ ہیں

انہیں غیرت الہی کی حفاظت نے کائنات کے گوشوں کے خیموں  
میں محفوظ و مجبوس کر رکھا ہے۔ تاکہ اُن کی طرف نظر بڑھ کر انہیں مشغول نہ کر  
دے، نہیں خدا کی قسم! انہیں اُن کی طرف خلعت کی نظر انہیں مشغول نہیں کر سکتی  
لیکن خلوق میں یہ وسعت نہیں کہ اس طائفہ کے منصب کی بندگی کے لئے  
ان کا حق ادا کرنے پر کھڑے رہ سکیں۔

چنانچہ بندے اس امر میں ٹھہر جاتے ہیں اور اُن کی طرف کبھی نہیں پہنچ سکتے  
کیونکہ اُن کے اعمال ظاہرہ سے ظاہر عادات و عبادات کو مجبوس کر دیا جاتا ہے  
اور وہ اس سے فراق و فراق کی دائمی پابندی کرتے ہیں

### خرق عادات مشہور نہیں ہوتے

یہ لوگ خرق عادت کے ساتھ متعارف نہیں ہوتے اور لوگ اُن کی تعظیم  
نہیں کرتے۔ اور ان کی طرف اُس درنگی اور اصلاح کا اشارہ کرتے ہیں۔ جو  
عرف عام میں پائی جاتی ہے۔ باوجود اس کے کہ اُن میں فساد ظاہر نہیں ہوتا،  
پس یہ لوگ چھپے ہوئے، نیک اور امین ہوتے ہیں۔ اور دُنیائیں

لوگوں سے چسپا کر رہے ہیں۔

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے پروردگار عزوجل سے روایت بیان کی ہے۔

اِنَّ اَغْبَطَ اَوْ دِيَا بِي عِنْدِي لِمُؤْمِنٍ  
خَفِيفُ الْحَاذِ ذُو حَظٍّ مِّنْ صُلُوٰةٍ  
اَحْسَنَ عِبَادَةِ رَبِّهِ وَاَطَاعَهُ  
فِي السِّرِّ وَاَعْلَانِيَةٍ وَاَن غَامِضًا  
فِي النَّاسِ۔  
میرے بہترین دوستوں سے میرے  
نزدیک وہ مومن ہے جو سبک سار  
نمازی اور جو اپنے پروردگار کی احسن  
طریقے سے عبادت کرتا ہے۔ اور ظاہر  
چھپے اُس کی عبادت کرتا ہے اور  
لوگوں میں پوشیدہ ہو کر رہتا ہے۔

الحديث

مراد یہ ہے کہ یہ لوگ بہت بڑی بڑی عبادات کے ساتھ لوگوں میں  
پہچانے نہیں جاتے۔ اور ظاہر چھپے حرام چیزوں کے نزدیک نہیں جاتے۔

یہ سیاہ روہوتے ہیں

بعض لوگوں نے ایک عارف سے ان کی صفت پوچھی تو اُس نے کہا یہ  
لوگ دنیا آخرت میں اسود الوجہ یعنی سیاہ روہوتے ہیں۔ کیونکہ اس سے مراد  
وہ امر ہے جو ہم نے اس طائفہ کے احوال سے ذکر کیا سیاہ ردئی سے مراد  
یہ ہے کہ تجلیات حق تعالیٰ میں دنیا و آخرت کے تمام اوقات میں یہ لوگ  
فارغ ہوتے ہیں۔

ہمارے نزدیک انسان کے لئے آئینہ حق میں جو بخفی ہوتی ہے وہ اُس  
میں اپنی ذات اور مقام کے علاوہ نہیں دیکھتا اور وہ اُن سے ایک کون ہے  
اور کون حق کی روشنی میں ظلمت ہوتی ہے چنانچہ اس کا مشاہدہ وہ اپنی دنیا



نے علاوہ نہیں کرنا۔ کیونکہ کسی چیز کی وجہ یا اُس کا چہرہ اُس کی حقیقت اور اُس کی ذات ہوتی ہے۔ اور تجلی دائمی نہیں ہوتی مگر بطور خاص یہ تجلی اُس طائفہ سے لئے ہوتی ہے۔ لہذا یہ لوگ دنیا و آخرت میں حق تعالیٰ کے ساتھ ہیں ہو، اُن کی دائمی تجلی کا ذکر کر چکے ہیں اور وہ افراد ہیں لیکن اگر تصویر سے مراد سیادت ہو اور وجہ سے مراد حقیقت انسان ہو یعنی دنیا و آخرت میں اُس کی سیادت ہے۔ تو یہ ممکن ہے اور یہ امر رسولوں کے لئے مخصوص ہے۔ کیونکہ یہ اُن کا کمال ہے۔ اور ادلیا میں کمی پائی جاتی ہے۔

کیونکہ رسول اظہارِ شریعت میں اضطراری حالت میں ہوتے ہیں اور ادلیا کے لئے یہ امر نہیں۔ کیا آپ نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ نے جب دین کو مکمل فرمایا تو اُس سورت میں آپ کو آپ کے وصال کی کیسے خبر دی جس میں آپ کی طرف سے یہ آیات نازل فرمائیں۔

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ وَرَأَيْتَ  
النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ۚ  
فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ ۚ  
كَانَ تَوَابًا ۚ

جب اللہ کی مدد اور فتح آپہنچے اور آپ لوگوں کو دین میں فوج در فوج داخل ہوتا دیکھ لیں تو اپنے پروردگار کی تسبیح و تحمید اور استغفار کریں یقیناً وہ بڑا

یعنی آپ اپنی ذات اپنے رب کریم کی اُس پاکیزگی اور شان بیان کرنے میں مشغول رکھیں۔ جو اُس کی شان کے لائق ہے چنانچہ جب تبلیغ رسالت کا وہ کام مکمل ہو گیا جو اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے تھا۔ تو اُس امر کے ساتھ دنیا سے آپ کا انقطاع کر دیا اور استغفار کے ساتھ اُس امر کو طلب کیا تاکہ آپ کو اپنی حفاظت کے حجاب میں مخلوق سے پوشیدہ کر دے اور مخلوق سے الگ

ہو کر آپ کا تعلق اُس کی ذات کے ساتھ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے منفرد ہو جائے کیونکہ تبلیغ و ارشاد کے زمانہ میں آپ حقوق رسالت کی ادائیگی میں مشغول تھے۔

چنانچہ اس میں بھی آپ کے لئے ایک ایسا وقت مقرر تھا جس میں آپ کے پروردگار کے سوا اور کسی کی گنجائش نہ تھی اور وہ تمام اوقات جن میں آپ خلقت کے امور پر نظر رکھتے تھے۔ آپ کو اس ایک وقت کی طرف لوٹا دیا اور آپ عفت کے ساتھ جن اوقات میں مشغول رہتے تھے ان کا حائل ہونا ختم کر دیا اگرچہ آپ کی وہ مشغولیت بھی حق تعالیٰ کے امر سے تھی۔

پھر اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد کہ ”إِنَّهُ كَانَ لَنُؤَايَا، یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ کا جو مع فرمانے والا ہے۔ ان میں متعدد وجود کی وجہ سے مخلوق کے لئے آپ کے پاس اس میں مداخلت نہیں ہوتی۔

### حضرت ابوبکر کا رونا

جب حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سورت کی تلاوت فرمائی تو باقی مجلس کے ہر کس حضرت ابوبکر صدیق اکیلے رونے لگے جب کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اللہ تبارک و تعالیٰ اس امر کا علم عطا فرما دیا گیا تھا کہ حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات اقدس کا دھال ہو جائے گا اور ابوبکر اس امر کو زیادہ جاننے والے تھے اور حاضرین ان کے رونے سے متعجب ہو گئے اور رونے کے سبب کوڑھ بان سکے۔

ولی اپنا اختیار خدا سپرد کر دیتا ہے

ادلیا: کبار جب اپنے نفوس کو ترک کر دیتے ہیں تو ان میں سے کوئی



ایک بھی ظاہر ہونے کا ہرگز اختیار نہیں رکھتا، کیونکہ انہیں علم ہوتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انہیں اُن کے لئے پیدا نہیں فرمایا اور نہ مخلوق میں سے کسی ایک کے لئے پیدا کیا ہے کہ وہ قصیدہ ازل کے ساتھ اُس سے تعلق رکھے اور بے شک اللہ تعالیٰ سبحانہ نے انہیں اپنے لئے پیدا فرمایا ہے۔ تو انہوں نے اپنے نفوس کو اُس کام میں مشغول کر لیا جس کے لئے انہیں پیدا کیا گیا تھا چنانچہ اگر حق تعالیٰ انہیں اُن کے اختیار کے بغیر ظاہر فرما دے جس کے ساتھ مخلوق کے دلوں میں اُن کی تعظیم مقرر کر دے تو یہ امر اللہ تعالیٰ سبحانہ کی طرف اس میں اُن کا عمل اپنا نہیں اور اگر انہیں پوشیدہ فرما دے تو لوگوں کے دلوں میں قدر اور تعظیم پیدا نہ فرمائے تو یہ بھی اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف ہے تو ان کو اللہ تبارک و تعالیٰ کے اختیار کے ساتھ کوئی اختیار نہیں اور اگر انہیں اختیار حاصل ہو جائے تو لازماً اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے مخلوق سے پردہ اور الٹا کر لیتے ہیں۔

جب کہ اُن کا حال اپنے نفوس سے اپنے مرتبوں کو چھپانا ہے۔ تو وہ اپنے غیر سے کیسے پردہ نہیں کریں گے۔

یہ لوگوں میں رہتے ہیں مگر؟

ہم پر لازم ہے کہ اُن کی حفاظت کی منزلیں بیان کریں چنانچہ اُن کی حفاظت کی منزلوں سے یہ ہے کہ وہ جماعت کے ساتھ فرائض نماز کی ادائیگی اور لوگوں کے ساتھ۔ ہر شہر میں داخل ہوتے ہیں۔ اور وہ اُس شہر کے لوگوں کی پوشاک نہیں پہنتے اور نہ ہی مسجد میں کسی مقام کو اپنا ٹھکانا بناتے ہیں بلکہ مسجد میں اُن کے ٹھکانے مختلف ہوتے ہیں۔ جس میں جتہ المبارک ناز ہوتی

ہے یہاں تک کہ اُن کی آنکھ سے لوگوں کی کثرت میں ضیاع نہ ہو۔ جب لوگ گفتگو کرتے ہیں تو وہ بھی اُن کے ساتھ کلام کرتے ہیں۔ اور اس پر اپنے کلام میں حق تعالیٰ کو رقیب دیکھتے ہیں اور حیب لوگوں کا کلام سنتے ہیں تو ایسے ہی سنتے ہیں اور سوائے اپنے ہمسائے کے دوسرے لوگوں کے ساتھ مجلس نہیں کرتے یہاں تک کہ اُن کا شعور نہیں کیا جاسکتا۔ وہ چھوٹے بچوں اور بیوگان کی ضرورتیں پوری کرنے ہیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی رضا کے مطابق اپنی اولاد اور اپنے اہل خانہ سے ہنستے کھیلتے اور مزاح کرتے ہیں۔ اور حق کے سوا کچھ نہیں کہتے۔ اور اگر کسی مقام میں پہچانے جائیں تو دوسرے مقام کی طرف منتقل ہو جاتے ہیں۔ اگر منتقل کسی کے لئے ممکن نہ ہو تو اپنے جاننے والوں سے لوگوں تک حاجات پوری کرنے میں الحاج کے ساتھ سفارش کرتا ہے۔ جس کی وجہ سے لوگ اُس سے منہ پھیر لیتے ہیں اور اگر اُس کے پاس صلواتوں میں تحویل کا مقام ہو تو تحویل کر لیتے ہیں۔ یعنی دوسری صورت میں آجاتے ہیں۔ جیسا کہ مدحیانی نبی آدم کی صورت میں مشکل ہو جاتے ہیں۔ اور اُن کی پہچان نہیں ہوتی کہ یہ فرشتے ہیں۔ کذیب البان کا حال بھی تھا۔ اور یہ تمام اُس وقت تک ہوتا ہے جب اللہ تبارک و تعالیٰ اُس کے اظہار اور اُس کی شہرت کا ارادہ نہیں کرتا کہ وہ پہچانا جائے۔

وہ اللہ کے ساتھ ہوتے ہیں

پھر یہ طائفہ اُس مرتبہ کو پہنچ جاتا ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے ہاں ہے اس لئے کہ اُن کے قلوب بغیر اللہ کی مدافعت سے محفوظ ہو جاتے ہیں۔ یا یہ کہ وہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کائنات میں سے کسی کے ساتھ تعاون



پیدا نہیں کرتے۔

اُن کا اٹھنا بیٹھنا اور بات کرنا اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہوتا ہے۔

وہ اللہ تبارک و تعالیٰ میں دیکھتے ہیں۔

وہ اللہ تعالیٰ کی طرف کوچ کرتے اور پھرتے ہیں۔

وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کلام کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے بیٹھتے ہیں۔

اُن کا توکل اللہ تعالیٰ پر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک رہتے ہیں۔

اُن کے لئے اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معروف مشہود نہیں۔

وہ اپنے نفوس سے اپنے نفوس کی حفاظت کرتے ہیں۔

اور اُن کے نفوس انہیں نہیں جانتے۔

پس وہ غیابات الغیاب میں پردہ نشین ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ اور

مخلصین لوگوں میں سے ہیں۔ وہ کھانا کھاتے ہیں۔ اور بازارِ دل میں چلتے ہیں

مگر اُن کا چلنا اُن کا پردہ ہے۔ اور کھانا اُن کا حجاب ہے۔ اس باب میں مذکور

اس طائفہ کی بھی حالت ہے۔

## تتمہ شریف

اس باب سے ہم بیان کرتے ہیں کہ اس حضرت سے رسولوں کی بعثت

ہوتی ہے اُن سب پر اللہ تعالیٰ کا سلام ہو۔ وہ شارع ہونے میں اور اُن

کے ساتھ ان لوگوں کو اتباع کرنے والا پایا جاتا ہے۔ اور اُن کے امر کے

ساتھ اور اُن کی عینِ واحدہ سے اُن کے امر کے ساتھ اُن کا قائم ہونا ہے۔

جس سے انبیاء و رسل علیہم السلام اپنی شریعتوں کو اخذ کرتے ہیں۔ اور اسی سے

اولیاء اللہ اخذ کرتے ہیں۔ جو اس میں ان کی اتباع کرتے ہیں تو وہ عالمین کی

بعیترت پر تابعین ہیں۔ جس امر کے ساتھ اُن کی اتباع کرتے ہیں اور جس امر میں اُن کی اتباع کرتے ہیں۔

یہ عارفین رسولوں کی منزلوں کو جاننے والے ہوتے ہیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے راستوں کے طریقوں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اپنے مقدر کو جانتے ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ سچ فرماتا ہے اور وہی سیدھے راستے پر چلا جائے۔

الحمد لله سواہوں عزیز اور نبیوں پر اسے کا ترجمہ ختم ہوا۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## چوبیسواں باب

علوم کو نیر اور ان کے ضمن میں آئیوالے عجائبات کی معرفت اور عالم سے ان علوم کو حاصل کرنے والوں کا بیان اور ان کے اقطاب کے مراتب اور دونوں شریعتوں کے درمیان اسرارِ اشتراک اور عالمِ انفاس اور انفاس کے ساتھ عشق رکھنے والے قلوب اور ان کی اصل اور ان کے لئے منزلوں کی اتہاس کا بیان۔

|                                |                                 |
|--------------------------------|---------------------------------|
| تعبت من ملک یعسود بنملکا       | ومن ملک أُمحی لمعلو کمملکا      |
| فلک ملک الملک ان کنت ناظما     | من اللؤلؤ المنثور من علمنا ملکا |
| نقد من وجود الحق علما مقدسا    | لیأخذ ذک العلم من شاء عنکا      |
| فلن کنت مثلی فی العلوم فقد تری | بأن الذی فی کونه نسخه منکا      |
| مهل فی العلی ثمی یقاوم امرکم   | وقد فتکت أسیالکم فی الوری فنکا  |
| فلو کنت تدری یا حبیبی وجوده    | ومن أنت کنت السید العلم الملکا  |
| وکن الله اخلق یأتیک منغما      | أیت الیه ان تحقیقه ملکا         |

مجھے اُس بادشاہ سے تعجب ہے جس کی ملکیت ہمارے ساتھ لوثی ہے۔ اور اس بادشاہ سے تعجب ہے جو اپنی ملوک کے لئے بادشاہ ہے۔

تو یہ ملک کا بادشاہ ہے اگر ہمارے علم سے یکسر ہونے موٹیوں کو پروں چاہو تو پروں۔

وجودِ حق سے پاکیزہ علوم لے لیں تاکہ خواہشِ منہ آپ سے علم کو اخذ کر اگر آپ علوم میں مجھ جیسے ہیں تو اُس کے ساتھ دیکھیں جو آپ سے اُس کی کون میں نسخہ ہے۔

تو کیا بلندی میں کوئی چیز تمہارے امر کے مقابل ہوگیں تمہاری تلواریں درمی میں  
جڑات کرتی ہیں۔

اے میرے حبیب اگر آپ اُس کے وجود کو جان لیتے اور یہ جان لیتے کہ  
آپ کون ہیں تو پرچم کے سردار اور بادشاہ ہوتے۔  
اگر آپ خلقت کے معبود کو تحقیق کے ساتھ بادشاہ مان لیتے تو وہ آپ کے  
پاس اُس سے کچھ گنا زیادہ آتا جتنا آپ اُس کے پاس آتے۔

### بادشاہ رب تعالیٰ ہے

اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے جان لیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے  
ادْعُونِيْ اَسْتَجِبْ لَكُمْ  
تم مجھ سے دعا کرو میں تمہاری دعا  
قبول کروں گا  
المومن آیت ۶

جب آپ نے یہ جان لیا تو جان لیں کہ یقیناً اللہ تبارک و تعالیٰ ہر چیز کا رب  
اور اُس کا مالک ہے۔ اور جو اللہ تعالیٰ کے سوا ہے اس رب کو ملو ب اور اُس  
کو سبھا نہ تعالیٰ بادشاہ کی ملکیت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ عالم کا بادشاہ ہونا انہی  
حنوں میں ہے اور اُسی کا عالم میں تقرب ہے اور وہ اس پر بغیر رکاوٹ کے  
جو چاہے کرے اور عالم اُسی بادشاہ، سردار مل و ملک کا محل تاثیر ہے۔

### جواب دو جواب

پس وہ حالات متصور ہیں جن پر عالم ہے اور وہ اس میں حق تعالیٰ کا تقرب  
ہے جو چاہے حکم کرے۔ پھر ہم دیکھتے ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا  
کَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ  
تمہارا رب نے اپنی ذات پر رحمت لکھا  
الانعام آیت ۵۴



پس حق تبارک و تعالیٰ نے رحمت کے درجوں میں اپنی ذات کے ساتھ اپنے بندے کو شریک کیا ہے اگرچہ وہی ذات ہے جس نے خود پر اسے واجب کیا جو واجب کیا، پس اُس کا کلام سچا اور اُس کا وعدہ حق ہے جیسا کہ انسان ابتداء میں اپنی ذات پر نذر واجب کر لیتا ہے۔ جو اُس پر حق تعالیٰ نے واجب نہیں کی تو جب اللہ تبارک و تعالیٰ اُس پر واجب کر دیتا ہے جو انسان نے خود پر واجب کر لیا تھا تو اُس نذر کو پورا کرنے کا حکم دیتا ہے۔

پھر ہم نے دیکھا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ بندے کی دعا قبول نہیں کرتا مگر اُس کے دعا کرنے کے بعد جیسا کہ شروع ہے۔

جیسا کہ عبد حق تعالیٰ کو اُس وقت جواب دیتا ہے جب اُسے حق تعالیٰ اُس امر کی طرف بلاتا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے "فلیست جیبوالی" یعنی لوگ میری اطاعت کریں۔

پس عبد اور عالم جو کہ حق تعالیٰ کی ملکیت ہے اس میں نصرت الہی احمی کی جانب ہے جس کا ذاتی طلب میں حقیقت عالم اقتضاء کرتی ہے اور دوسری نصرت وہ ہے جس کا اقتضاء شریعت کا وضع ہونا کرتا ہے۔

جب یہ امر اُس بات پر ہے جس کا ہم نے ذکر کیا کہ حق تعالیٰ بندے کے امر کو اُس وقت قبول فرماتا ہے جب وہ دعا کرتا ہے۔ اور اُس سے سوال کرتا ہے جیسا کہ بندہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے امر کو قبول کرتا ہے جب وہ اسے حکم دیتا ہے اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے!

وَأَوْفُوا بِعَهْدِيْٓ اَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ  
تم میرا عہد پورا کرو میں تمہارا عہد پورا کروں گا۔

توقیفیہ میں شرکت ہے جب کہ حق تعالیٰ بذاتہ اس امر کا اقتضاء کرتا ہے کہ اُس کے لئے بندے کا نڈال یعنی عجز و نیا ز مندی ہے اور یہ برابر ہے کہ اُس نے اپنے بندے کے لئے اعمال مشرُوع کئے ہوں یا نہ کئے ہوں۔

ایسے ہی اُس کے وجوہِ عین کی بقا کے ساتھ بندہ کے لئے حفاظتِ حق ہے اور برابر ہے کہ حق تعالیٰ اُس کی شریعت کو مشرُوع کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ بھجوب بندہ کے لئے اعمال مشرُوع فرمائے اور جب بندے نے اُس پر عمل کیا تو اپنی دُعا کیلئے قانون بنایا کہ اُس فعل پر بندے کو جزا و عطا فرمائے جس کے ساتھ اُسے مکلف فرمایا تھا۔

پس وہ جنابِ عالی اُس ملک یعنی عالم کی بادشاہ ہے جس کے ساتھ اس میں سوال کے وقت بندے کا اشرعطاء سے ظاہر ہوتا ہے۔ تو اُس پر اس صفت کا اطلاق ہوگا جس سے مالک الملک ہو تا تعبیر ہوتا ہے تو وہ سبحانہ اُس کا مالک اور بادشاہ ہے۔ جس کے ساتھ اپنے بندوں کو حکم فرماتا ہے اور وہ سبحانہ بادشاہ ہے کہ اُس کے حکم کے مطابق بندہ کہتا ہے "رب اغفر لی" یعنی اے میرے پروردگار مجھے بخش دے جیسا کہ حق تعالیٰ نے اُسے فرمایا ہے۔

اور میری یاد کے لئے نماز قائم رکھیں

اقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي

طلہ آیت ۱۲

خُدا کا حکم بندے کی دُعا

پس حق تعالیٰ کی جانب سے جو کچھ بندے کے لئے ہوتا ہے اُس کا نام امر یعنی حکم ہے۔ اور جو کچھ بندے کی طرف سے حق تعالیٰ کے لئے ہوتا ہے اُس



کا نام دے دے ادب الہی ہے اور یہ حقیقت امر ہے۔ کیونکہ یہ صفت ایک ساتھ دو آدموں پر مشتمل ہے اور میرے علم میں سب سے پہلے اس اسم کی یہ اصطلاح محمد بن علی حکیم ترمذی سے آئی ہے۔ اور اس کے علاوہ یہ لفظ ہم نے کسی سے نہیں سنا۔ ہو سکتا ہے کہ اس سے پہلے بھی کسی نے یہ اصطلاح استعمال کی ہو اور ہمیں نہ پہنچی ہو مگر یہ امر درست ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ پر عقلاً کسی امر کا واجب ہو تا ممکنہ میں سے اہل نظر کے درمیان اختلافی مسئلہ ہے چنانچہ بعض اس کے قائل ہیں اور بعض نہیں مگر واجبات شرعیہ؟ تو ان کا انکار وہی کر سکتا ہے جو خدا کے نازل کردہ پر ایمان نہیں لاتا

## اسم نسبت قائم ہوتا ہے

جاننا چاہیے کہ دو اصنافوں والے کے لئے لازم ہے کہ دونوں افاضتوں سے ہر ایک کے لئے ایک اسم ہو جو اسے اصناف عطا کرتا ہے جب آپ "زید" کہیں گے تو وہ بلا شک انسان ہے اس سے اس کے علاوہ نہیں سوچا جائے گا۔ اگر آپ عمرو کہیں گے تو وہ انسان ہے اس کے علاوہ نہیں سمجھا جائے گا چنانچہ جب آپ کہیں گے کہ زید بن عمرو یا زید بن عمرو تو بلا شک زید کے لئے بیٹا ہونے کی بات ہوئی اور حجب کہا کہ ابن عمرو تو زید کے اسم باپ کی بات ہوئی تو زید کی بنوت عمرو کو ابوئیت اور زید کو بنوت عطا کرتی ہے تو دونوں اصناف والوں میں سے ہر ایک نے اپنے ساتھی کے لئے وہ معنی پیدا کیے جس سے وہ اصناف سے پہلے متصف نہ تھے۔

ایسے ہی زید بن عمرو عبدیت عطا کرتا ہے کہ زید مملوک ہو اور عمرو مالک ہو تو بے شک مملوکیت زید نے عمرو کے لئے اسم مالک پیدا کیا اور عمرو

کی ملکیت نے زید کو اسمِ مملوک دیا تو اُس کے حق میں مملوک اور عہد کے کے حق میں مالک کہا گیا۔

پس ان دونوں میں سے کسی ایک کے لئے اس اصناف کے پائے جانے سے پہلے یہ دونوں نام نہیں کہے جاتے تھے۔ پس حق حق ہے اور انسان انسان۔

## اللہ تعالیٰ بادشاہ ہے

جب آپ کہیں گے کہ انسان یا لوگ اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں تو اس سے لازماً آپ نے یہ کہا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ لوگوں کا بادشاہ ہے اگر آپ اس کے بادشاہ ہونے کے ایک جملہ کو ذہن سے وجودِ عالم کو اٹھانے پر قادر ہیں تو ارتفاعِ عالم کے لئے وجودِ حق تعالیٰ کو نہیں اٹھایا جاسکتا اور بادشاہ کے معنی میں حق تعالیٰ سے ارتفاعِ وجود لازمی ہے۔

چونکہ وجودِ حق تعالیٰ کے ساتھ وجودِ عالم فعل اور صلہ جیسا مربوط ہے لہذا اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے اسمِ ملک ازلی ہے اور اگرچہ عینِ عالم عین میں معدوم ہے لیکن جو موجودہ مغفولیتِ اسمِ مالک کے ساتھ مربوط ہے وہ وجوداً اور نقدیراً اور قوتاً اور فعلاً اللہ تبارک و تعالیٰ کی مملوک ہے پس اس پر غدر فرمائیں اور سمجھ لیں کہ حق اور عالم کے درمیان امتیازِ حقائق کے سوا ہرگز دوری کا شعور نہیں ہوتا۔

## معیتِ الہی کیسے ہے؟

اللہ تبارک و تعالیٰ پاک اور سبحان ہمیشہ سے ہے ایسے ہی ہمیشہ



ہے گا ایسے ہی اُس کے ساتھ کوئی چیز نہیں تو ہمارے ساتھ اُس کی معیت اُس طرح ہے جس طرح اُس کے جلال کا حق ہے اور جیسا کہ اُس کے جلال کو حق پہنچتا ہے۔ اگر وہ اپنی ذات کے لئے یہ نسبت نہ فرماتا کہ وہ ہمارے ساتھ ہے تو عقل اس کا اقتضا نہیں کرتی کہ اُس پر معیت کے معنوں کا اطلاق کیا جائے جیسا کہ عقل سلیم اس سے نہیں سمجھ سکتی۔

جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے معیت کا اطلاق اپنی ذات پر کیا تو یہ دُنیا کی ایک دوسرے کے ساتھ معیت ہے کیونکہ ”لیس کشفہ شئی“ یعنی اُس میں کوئی چیز نہیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ  
اور تم جہاں کہیں بھی ہو وہ تمہارے ساتھ ہے۔

اور حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام کے لئے فرمایا!  
إِنِّیْ مَعْکُمْ أَتَمَّ وَأَزَلّی  
میں تمہارے ساتھ ہوں سب کچھ سُننا اور دیکھنا ہوں۔

پس ہم کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ اُس صفت پر ہمارے ساتھ ہے جو اُس نے بیان فرمائی اور اُس معنی کا ساتھ ہے جو اُس کا ارادہ ہے اور ہم نہیں کہتے کہ ہم حق کے ساتھ ہیں کیونکہ یہ وارد نہیں ہوا اور نہ ہی عقل یہ امر عطا کرتی ہے کہ ہم خود کو حق کے ساتھ کہیں اور نہ ہمارے لئے عقلی اور شرعی وجہ ہے جس کے ساتھ یہ اطلاق ہو سکے کہ ہم حق کے ساتھ ہیں اور اہل سلام سے جو اس انیت کی نفی کرتا ہے تو وہ ناقص الایمان ہے کیونکہ عقل اس سے انیت کے معنوں کی نفی کرتی ہے اور شرع سنت میں ثابت ہے نہ کہ کتاب میں، جو لفظ انیت کے اطلاق کا اللہ تبارک و تعالیٰ پر اثبات کیا

جائے تو یہ نہ متعہی ہے اور نہ اس پر قیاس کیا جاسکتا ہے اور اس کا اطلاق اُس مقام پر ہوگا جہاں شارع نے اطلاق فرمایا ہے۔

خدا کہاں ہے؟

حنور رسالتِ مصلیٰ اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُس سیاہ کنیز کو فرمایا ہے اُس کے آقا نے مارا تھا کہ اللہ کہاں ہے؟ اُس نے آسمان کی طرف اشارہ کر دیا، پس آپ نے اُس کے اشارے کو قبول فرمایا اور اُس کے آقا سے فرمایا: اے آزاد کر دے کیونکہ یہ مومنہ ہے۔

پس انیت کے لئے سوال کرنے والا تمام لوگوں سے زیادہ عالم ہے اور وہ رسول اللہ مصلیٰ اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔ بعض علمائے رسوم نے اس کنیز کے آسمان کی طرف اشارہ کو رسول اللہ مصلیٰ اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قبول فرمانے کی یہ تادیل کی ہے کہ زمین میں لوگ اللہ تبارک و تعالیٰ کے علاوہ معبودوں کو پوجتے ہیں یعنی انہوں نے زمین پر معبود بنا رکھے تھے جب کہ یہ تادیل امرِ واقعی کو نہ جاننے والے جاہل کی ہے کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ عرب آسمان کے ستارے کی عبادت کرتے تھے جس کا نام شعری تھا اور جسے اُن کے لئے البوکشبہ نے مقرر کیا تھا اور اُن لوگوں کا اس میں یہ یہ اعتقاد تھا کہ وہ رب الارباب ہے مجھے اُن کی مناجات پر ایسے ہی وقعت حاصل ہوئی ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس لئے فرمایا ہے۔

وَإِنَّهُ هُوَ رَبُّ الشُّعْرَىٰ

اور یہ کہ وہی ستارہ شعری کا رب

ہے۔

سورہ النجم آیت ۴۹

اگر آسمان میں ستارے کی پرستش نہ ہوتی تو اس تادیل کرنے والے



کے لئے اس تاویل کی گنجائش ہوتی اور یہ ابو کبشہ جس نے شعری کی عبادت رائج کی تھی حضور رسالتاً صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی والدہ مکرمہ کے اجداد کے خاندان سے تھا اور اسی لئے عرب کے لوگ حضور رسالتاً صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت اُس کی طرف کرتے ہوئے کہتے ہیں ابی کبشہ نے کیسا دین نکالا ہے جس میں ایک معبود کی عبادت کے لئے کہا جاتا ہے جیسا کہ ابو کبشہ نے کی بدعت جاری کی تھی۔

## اس مقام کے اقطاب

اس مقام کے اقطاب میں سے ہم سے پہلے محمد بن علی حکیم ترمذی اور ہمارے مشائخ سے ابو مدین رحمۃ اللہ علیہ تھے، جب کہ عالم علوی میں ابی نجاد تخرجی کا نام اہل ردعائیت میں معروف ہے وہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے قرآن مجید سے میری سورت ”تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ“ ہے۔ اسی بنا پر ہم اُن کے حق میں کہا کرتے ہیں کہ وہ دو اماموں میں سے ایک امام ہیں کیونکہ یہ امام کا مقام ہے۔

پھر ہم کہتے ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ عبدِ مفضل کی اُس دعا کو قبول فرماتا ہے جو اُس نے سوال کیا تھا تو وہ اس متصرف کی مانند ہے۔ اسی لئے ابو مدین نے اپنے قول میں اشارہ کرتے ہوئے کہا کہ وہ مالک الملک ہے۔ اور رہی اس امانت کی صحت تو یہ اس لئے ہے کہ بندے کے ہر سانس میں یہ امر متحقق ہو جائے کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی ملکیت ہے، بغیر اس کے کہ اس حال کے دعویٰ میں تناقض خلل انداز ہے۔

جب یہ مشاہد ہوگی تو اُس وقت اس پر صادق آئے گا کہ وہ اُس کے

نزدیک ملکیت ہے۔ اگرچہ دعویٰ سے اُس کا کچھ حقد پہنچا ہو اور یہ اس طرح کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی ملکیت میں اُس کے حضور سے عاری ہو کہ اپنی ذات کے لئے ملکیت کا دعویٰ کرے تو یہ وہ امر ہے جس کا اُس نے اپنی ذات کے لئے ملک نام رکھا اور ملک اس مقام پر نہیں اور نہ اُس کے لئے دست ہے کیونکہ حق تعالیٰ کے لئے کہا جاتا ہے کہ وہ مالک الملک ہے اگرچہ نفس اللہ میں ایسے ہو مگر اُس نے اپنے جہل سے اس دعویٰ کے ساتھ خود کو اس سے نکال دیا کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی ملکیت ہے خواہ وہ کسی امر میں غافل ہو۔

پس اس مقام دالامیزانِ عظیم کا محتاج ہے جس سے وہ اپنے ہاتھوں سے اور اپنے لُصْب العین سے نہیں نکلتا۔

## دو شریعتوں کا اشتراک

وصل : رہا! دونوں شریعتوں کے درمیان اشتراک کے اسرار کا بیان تو وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد کی مثل ہے۔

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي میری یاد کے لئے نماز قائم رکھیں

سورہ طہ آیت ۱۴

یہ مقام ختم الاولیاء کا ہے اور ان دنوں اس کے رجالِ حضرتِ خضر اور حضرتِ ایسا علیہا السلام ہیں اور یہ ثالوثی تقریر ہے جسے اَوَّل نے اُس وجہ سے ثابت کیا ہے جو اُسے مقارن زمان کے باوجود ثابت کرتی ہے تاکہ متقدم و متاخر درست نہوں۔



## بیک وقت دو شریعتوں والے

جب مکان اور حال تبدیل نہ ہو تو دوسرے کے لئے عین سنے تکلیف کے ساتھ وہ خطاب واقع ہوتا جو اڈل کے لئے واقع ہوا تھا۔ اور جب یہ وجہ وہ ہو جو بغیر زمانے کے قید کے دونوں کو جمع کرتی ہے۔ اور اس سے افذ کرنا بھی زمانہ کی قید کے ساتھ نہیں تو وہ شخصوں سے شریعت میں اشتراک جائز ہے۔ مگر عبارت اس کے زمانے اور اس کی زبان کو مختلف کر دے گی۔ بشرطیکہ دونوں ایک ہی دقت میں ایک زبان کے ساتھ گفتگو کریں جیسا کہ حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام ہیں۔ ان دونوں کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا!

اذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ  
جاؤ طرف فرعون کے اس نے  
سر اٹھایا۔

سورہ طہ آیت ۴۳

بادجوہد اس کے ان دونوں کو فرمایا!

فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا  
سو کہو اس سے بات نرم

سورہ طہ آیت ۴۴

اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے ارشاد قولا کو نمرہ بیان فرمایا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام بالخصوص فرماتے تھے کہ حضرت ہارون علیہ السلام مجھ سے زیادہ فصیح اللسان ہیں۔

پس ممکن ہے کہ دو شخص ایک مجلس میں عبارت میں مختلف ہو ہو جائیں۔ چنانچہ دونوں کو ایک شخص یعنی فرعون کی طرف ایک رسالت

کے ساتھ ایک مقام اور ایک وقت میں مبعوث فرمایا۔

ہماری اصحاب و شیوخ سے ایک جماعت نے اس مثال کے دُجڑ کو منع کیا ہے جیسا کہ ابوالطالب مکی اور اُن کے علاوہ وہ شخص جو یہ بات کہتا ہے اور اس طرف گیا ہے اور یہی ہمارے نزدیک دُست ہے کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ ایک شخص پر حجت کی تکرار نہیں فرماتا اور نہ اس میں وسعت الہی کے لئے دو شخصوں کے درمیان اشتراک کرتا ہے۔ اور سوائے اس کے نہیں کہ دیکھنے اور سننے والے کا اُس مشابہت کے لئے دہم ہے۔ جسے علیحدہ کرتا اُس کے لئے دُستوار ہے۔

مگر اہل کشف اور متکلمین میں سے اس کے قائلین کو دُستوار نہیں جن کا کہنا ہے کہ عرض دوز مالوں میں باقی نہیں رہ سکتا۔

اور وسعت الہی سے ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر چیز کو اُس کی تخلیق عطا فرمائی اور عالم میں امر کے ساتھ ہر چیز میں امتیاز کیا۔ یہ وہ امر ہے۔ جس سے اُس کے بغیر سے تمیز ہوتی ہے۔ اور یہ ہر چیز کی انفرادیت ہے تو ایک مزاج میں دو چیزوں کا اجتماع نہیں ہوتا۔

وفی کل شیء لہ آیۃ تذل علی انہ واحد

اُس کے لئے ہر چیز میں نشانی ہے جو اُس کے واحد ہونے پر دلالت کرتی ہے

خلا اجتماع ضمیمین پر قادر ہے۔

چنانچہ سوائے ہر چیز کی احدیت کے علاوہ نہیں اور اس امر میں دو چیزیں ہرگز جمع نہیں ہوتیں جس میں امتیاز واقع ہو اور اگر اس میں اشتراک واقع ہوتا تو امتیاز نہ ہوتا جب کہ عقل اور کشف امتیاز ثابت ہے۔



اس باب میں اس منزل سے چھوٹے پر بڑے کے اور تنگ پر کھلے کے وارد ہونے کا علم ہوتا ہے بغیر اس کے کہ تنگ کو وسیع یا وسیع کو تنگ کیا جائے یعنی کسی چیز کو اس کے حال سے تبدیل نہ کیا جائے نہ کہ اس کی وجہ پر جس میں شکائیں سے حکماء اور اہل نظر گئے ہیں وہ حد حقیقت میں دونوں کے اجتماع کی طرف گئے ہیں نہ کہ جرمیہ میں کیونکہ کسی چیز کا بڑا چھوٹا ہونا دونوں کے لئے حقیقت جامع میں موثر نہیں ہوتا۔

اس باب میں یہ بھی ہے جو الوُسعید فرار نے کہا!  
 مَا عَرَفَ اللَّهُ إِلَّا بِجَمْعِهِ بَيْنَ  
 يَعْنِي اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى نَحْنُ بِهِيَ نَاكِيًا  
 الْفَضْلَيْنِ مَكْرَأُسُ كَ دَوْنِ دَوْنِ كَ دَرْمِيَا  
 جَمْعُ كَرْنِ سَ .

پھر انھوں نے یہ آیت تلاوت کی۔  
 مَوَآكِلُ وَالْآخِرُ وَالْآخِرُ وَالْبَاطِلُ  
 سُوْرہ حدید آیت ۳  
 اُن کی مراد ایک درجہ سے ہے نہ کہ مختلف نسبتوں سے جیسا کہ علماء  
 رسوم سے اہل نظر اسے دیکھتا ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت کیا ہوگی  
 جاننا چاہیے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام لازمًا نزول فرمائیں گے اور  
 حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت کے ساتھ ہم میں لازمًا  
 حکم دیں گے جس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ اُن کی طرف اُن کے نبی ہونے  
 کی درجہ سے وحی فرمائے گا۔ کیونکہ نبی سوائے اپنے مرسل کے شریعت

نہیں لیتا۔ چنانچہ فرشتہ اُن کے پاس اُس شریعت کی خبر لایا کہ گاہیں کے  
ساتھ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے ہیں۔

پس اللہ تبارک و تعالیٰ انہیں الہام فرمائیں گے۔ تو آپ اشیاء کی حلت  
و حرمت میں وہی حکم فرمائیں گے جو حکم حضور رسالتاً صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم نے فرمایا ہے۔ اور اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام موجود ہوتے تو بھی  
حکم فرماتے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نذر دل کے ساتھ مجتہدین کے  
اجتہاد اٹھ جائیں گے۔ وہم میں وہ اُس شریعت کے ساتھ حکم نہیں دیں  
گے جس پر وہ اپنے رسالت و دولت کے زمانہ میں تھے اور جس میں آپ  
اُس کے ساتھ بحیثیت وحی الہی کے عالم تھے اور وہ جس کے ساتھ رسول  
اور نبی تھے اور وہ اُس شریعت پر ہونگے جس پر حضرت محمد مصطفیٰ صلی  
اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے کیونکہ وہ اس امر میں آپ کے تابع ہونگے اور کبھی  
اُن کو بحیثیت کشف حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی روح مبارک  
پر اطلاع ہوگی۔ اور وہ آپ سے اُس امر کو اخذ کریں گے جو اُن کے لئے  
اللہ تعالیٰ کی شریعت ہوگی اور وہ اس کے ساتھ حضور رسالتاً صلی  
اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اُمت میں حکم دیں گے۔

### حضرت عیسیٰ حضور کے صحابی ہونگے

پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس وجہ سے آپ کے تابع اور صحابی  
ہونگے اور اس وجہ سے قاسم الالدیا و ہونگے اور حضور رسالتاً صلی  
اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ شرف حاصل ہے کہ نبی اور صاحب کرامت رسول  
جو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں آپ کی اُمت کے ختم الالدیا و ہوں گے۔



اور وہ اس اُمتِ محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں افضل ہیں۔

## دو عشر ہوں گے

حکیم ترمذی نے اپنی کتاب ختم الادیان میں یہ خبر دی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دوسرے لوگوں سے افضل ہیں۔ کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگرچہ اس اُمتِ اندِ ملتِ محمدیہ کے ولی ہیں مگر نفس الامر میں وہ نبی اور رسول ہیں۔

پس قیامت کے دن اُن کے دو عشر ہوں گے ایک عشر نبوت و رسالت کے پرچم کے ساتھ انبیاءِ مسلمین علیہم السلام کے ساتھ اپنے صحابیوں اور تابعیوں میں ہوگا اور ایک عشر حضور رسالتِ مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پرچم کے نیچے اس اُمت کے ادلیان کی جماعت میں ہمارے ساتھ ہوگا، وہ حضور رسالتِ مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تابع ہونگے۔ اور حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر دنیا کے آخری ولی تک تمام ادلیان اللہ سے آگے ہوں گے یعنی اُن کے پیشوا ہوں گے۔ پس اللہ تبارک و تعالیٰ اُن کے لئے ظاہر طور پر ولایت اور نبوت کو جمع فرمائے گا۔ اور قیامت کے دن سوا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کوئی الیہ رسول نہیں ہوگا جس کی اتباع رسول نے کی ہو۔

کیونکہ قیامت کے دن حضرت عیسیٰ اور حضرت الیاس علیہ السلام کا حضور حضور رسالتِ مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متبعین میں ہوگا اگرچہ حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر تمام نبی میدانِ محشر میں حضور رسالتِ مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہوا پرچم کے نیچے ہوں گے اور آپ کا یہ پرچم عام ہوگا۔

## مخصوص ختم کا مقام

حضور رسالتا ب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت کے ساتھ پیر جم کے بارے میں ہمارا کلام مخصوص ہے۔ اور دلائلِ محمدیہ مخصوصہ کے لئے اس شریعت کے ساتھ جو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے نازل ہوئی ایک مخصوص ختم ہے۔ جس کا رتبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے کم ہے۔ اس لئے کہ وہ رسول ہیں۔ اور ختم ہمارے زمانے میں پیدا ہوا اور میں نے اسے دکھا بھی اور میں نے اس سے ملاقات کی۔ اور اس میں ختمیت کی نشانی دیکھی پس اس کے بعد ہر دلی اُسی کی طرف راجع ہوگا۔

جیسا کہ حضور رسالتا ب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا مگر آپ کی طرح راجع ہوگا۔ جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں پس قیامت تک ہر دلی کی نسبت اس ختم کے بعد دلائل میں اُس طرح ہو گی۔ جیسا کہ ہر نبی کی نسبت نبوت میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ہے۔ جیسا کہ اس امت میں حضرت الیاس، حضرت عیسیٰ اور حضرت خضر علیہم السلام ہیں۔

میں نے آپ کے لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا بیان کر دیا ہے اس کے بعد جو چاہیں کہہ لیں اگر چاہیں تو دونوں شریعتوں کو عین واحد کہہ لیں اور اگر چاہیں تو شریعت واحدہ کہہ لیں۔

## انفاس کا تقشوق

وصل: ہر دلوں کا انفاس کے ساتھ معاشرہ ہے کیونکہ ادواج



رُوحانیہ کے خزانے نے مناسب کے لئے النفاس رحمانیہ کے ساتھ شوق کیا ہے۔

یَمْنٌ سَمِیْعٌ رَحْمَانٌ کِیْ سُبْحٰنَکَ

حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا! مجھے یمن کی جانب سے رحمان کی ہوا آتی ہے۔ مگر یہ کہ رُوح حیوانی نفس ہے۔ اور ان افعال کی اصل عشاق کے دلوں میں ہے جس کے ساتھ وہ نفس رحمانی ہے جو یمن کی طرف سے ہے جس کو اُس کے دطن سے نکالا گیا اور اُس کو اُس کے مسکن اور اُس کی سکونت کے درمیان حائل کیا گیا تو اس میں قرب اور دکھوں کو دور کرنے کا ذکر کیا گیا ہے۔

اور حضرت رسول التماس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا!   
 اِنَّ لِلّٰہِ نَفَحَاتٍ فَتَعْرِضُوْا النَّفْحَ اللّٰہِ لِقَادِیْ کَیْ لَیْسَ یُؤَمِّنُ یَسْ لَیْسَ رَیْجُکُمْ۔   
 اپنے رب کی ہواؤں سے لپٹ جاؤ۔

النفاس کی تعداد

ان نفاس کی تعداد تین سو منازل کو منہی ہوتی ہے۔ اور ان منزلوں سے ہر منزل میں تیس نفاس ہیں جو تین سو تیس کو تین سو تیس سے ضرب دینے سے نکلتی ہیں۔ پس حاصل ضرب ان نفاس کی تعداد ہے جو عالم بشری میں حق تعالیٰ کی طرف سے اُس کے اسم رحمان سے پیدا ہوتے ہیں یعنی  $33 \times 33 = 1089$

میں نے ان منازل کی جرح تحقیق کی ہے اُس کے مطابق خاص حضرت

انفہوانیہ میں منازلِ النفاس کی تعداد دوسو سے زیادہ ہے۔  
 جب تین سو تیس کو پانچ سو تیس سے ضرب دی جائے گی تو اس ضرب  
 کے بعد آپ کے لئے جو عدد نکلیں گے وہ عالمِ انسانی میں النفاسِ رحمانیہ کی  
 تعداد ہے یعنی  $530 \times 330 = 174900$ ۔

### صاحبِ منزل

وہ منازل جو غیر کے لئے نہیں اُن سے ہر نفسِ خاص تجلیِ الہی سے مستقل  
 علمِ الہی ہے۔ تو جو انِ النفاس سے خوشبو سونگھ لیتا ہے وہ ان کی مقدار کو جان  
 لیتا ہے میں نے ان اہلِ منازل میں سے کسی کو نہیں دیکھا جنہیں لوگ پہچانتے  
 ہوں یہ حضرات اکثر طور پر بلِ دائرلس میں رہتے ہیں ان میں سے میری ایک  
 شخص سے بیت المقدس اور مکہ معظمہ میں ملاقات ہوئی تو میں نے ایک روز  
 اُس سے ایک مسئلہ کے بارے میں سوال کیا اُس نے مجھے کہا! کیا تو نے کسی  
 چیز کی خوشبو سونگھی ہے اس سے میں نے جان لیا کہ یہ اس مقام پر فائز ہے  
 اُس نے کچھ عرصہ میری خدمت کی علاوہ ازیں میرے والدِ گرامی کے سگے بھائی  
 یعنی میرے سگے چچا حین کا نام عبداللہ بن محمد عربی تھا وہ اس مقام پر حَسَّاء  
 اور معنائِ فائز تھے۔ میں نے اپنے دورِ نادانیت اور اس طریق کی طرف  
 رجوع کرنے سے پہلے اُن سے اس امر کا مشاہدہ کیا تھا اور اللہ تعالیٰ حق  
 فرماتا اور راہِ ہدایت پر چلاتا ہے۔

الحمد للہ جو ملبسوں باب کا ترجمہ ختم ہوا

محمد حنیف



## بیچگیسواں باب

وہ مخصوص معمر کی معرفت اور علوم اور ستر منزل سے اربعہ اصناف کے ساتھ مختص قطاب کے اسرار و منازل اور اس کا بیان جو اس میں عالم سے داخل ہوا

ان الامور لها حد ومطلع  
من بعد ظهر وبطن فيه تجتمع  
في الواحد العن سر ليس يعلمه  
الامراتب أعداد بها تقع  
هو الذي أبرز الأعداد أجمعها  
وهو الذي ماله في العلم متسع  
بحاله ضيق وجب فصورته  
فما كثر اذا عطلت مراتبه  
كناظر في مرآة حين ينطبع  
كثرا فهو بالتنزيه يمتنع  
كذلك الحق ان حقت صورته  
نفسه وبكم تعلو وتتنوع

یقیناً امور کے لئے پشت کے پیچے اور پیٹ میں حد اور مطلع ہے جس میں اُن کا اجتماع ہوتا ہے۔

ایک عین میں ایک مجید ہے جسے اُن مراتب اعداد کے علاوہ کوئی نہیں جانتا جو اس کے ساتھ واقع ہوتے ہیں۔

وہی اللہ تعالیٰ ہے جس نے تمام اعداد کو ظاہر فرمایا اور وہی ہے جس کے لئے عدد میں وسعت اور گنجائش نہیں۔

اُس کا میدان تنگ و وسیع ہے پس اُس کی صورت اُس ناظر کی طرح ہے جو آئینے میں خود کو منعکس ہونے کے وقت دیکھتا ہے۔

پس کثرت نہیں جب مراتب عطا کئے جاتے ہیں تو کثرت ہوتی ہے اور وہ تنزیہ کے ساتھ منع کرتا ہے۔

ایسے ہی حق تعالیٰ ہے اگر اپنی ذات کے ساتھ اُس کی صورت کا

تحقق حاصل ہر س لو آپ کے ساتھ بلند می اور کستی ہے۔

## حیاتِ خضر علیہ السلام

اے دوست! اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے جاننا چاہیے کہ یہ قدم حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھی حضرت خضر علیہ السلام میں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس وقت تک اُن کی عمر طویل کی ہوئی ہے اور ہم نے اُس شخص کو دیکھا ہے جس نے انہیں دیکھا ہے۔ اور ہمارے لئے اُن کی شان میں امر عجیب ہے۔

## خضر علیہ السلام سے پہلی ملاقات

یہ اس طرح ہے کہ ہمارے شیخ ابو العباس عمری رحمۃ اللہ علیہ اور میرے درمیان ایک ایسے شخص کے حق میں مسئلہ چل نکلا جس کے ظہور کی بشارت حضور رسالت مبارک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دی تھی۔ شیخ ابو العباس نے مجھے کہ وہ شخص فلاں بن فلاں ہے۔ میں اُس کو شخص کو نام سے جانتا تھا مگر دیکھا نہیں تھا مگر اُس کے چھو بھی زاد بھائی کو میں نے دیکھا تھا، میں نے اس میں توقف کیا اور اُن کی بات کو قبول نہ کیا کیونکہ میں اپنے امر میں بصیرت پر تھا مگر بلاشبہ شیخ ابوالعباس کا تیرا اس امر پر لوٹ آیا اور اُن کو باطنی طور پر تکلیف پہنچی اور میں اس بات کو نہ جان سکا کیونکہ میں اپنے امر کے ابتدائی دور میں مقناچناچہ اُن کی خدمت سے اپنے گھر کو لوٹ آیا۔

میں راستے ہی میں تھا کہ میری ملاقات ایک شخص سے ہوئی ہے



ہیں جانتا تھا، اُس نے ایک محب و مشفق کے سلام کے انداز سے مجھ پر سلام کی ابتداء کی اور مجھے کہا! اے محمد بن العربی شیخ ابوالعباس نے تیرے ساتھ فلاں شخص کے ارے میں جو ذکر کیا تھا وہ سچے ہیں اور مجھے اُس شخص کا نام بتایا جس کا ذکر ابوالعباس عربی نے کیا تھا۔

میں نے کہا! ٹھیک ہے اور اُس کے ارادے کو جان کر اسی وقت شیخ کی طرف لوٹ آیا تاکہ انہیں یہ ماجرا بتاؤں، چنانچہ جب میں اُن کی خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے مجھے فرمایا! اے اباعبداللہ! جب میں مجھے کوئی مسئلہ بتاتا ہوں تو تو اُسے قبول کرنے پر توقف کرتا ہے۔ اور مجھے تیرے ساتھ حضرت خضر علیہ السلام کی ضرورت پڑ جاتی ہے کہ وہ تیری طرف اس مسئلہ کو لوٹائیں اور تجھے کہیں کہ فلاں شخص نے جو تیرے ساتھ بات کی ہے وہ سچی ہے اور تیرے لئے اس میں کہاں تک اتفاق ہوگا کہ تو مجھ سے جو مسئلہ سنتا ہے اُس میں ہی توقف کرتا ہے؟

میں نے کہا! توبہ کا دروازہ کھلا ہوا ہے۔  
انہوں نے فرمایا! توبہ کی قبولیت واقع ہوگئی۔  
پس میں نے جان لیا کہ وہ شخص حضرت خضر علیہ السلام ہیں اور اس میں شک نہیں کہ میں نے شیخ سے استفہام کیا کہ کیا وہ وہی تھے؟  
انہوں نے فرمایا! ہاں وہ خضر علیہ السلام تھے۔

حضرت خضر علیہ السلام سے دوسری ملاقات  
پھر دوسری مرتبہ اُن سے ملاقات کا اتفاق ہوا میں تیونس کی بندرگاہ  
پر کشتی میں سوار ہوا تو میرے پیٹ میں درد شروع ہو گیا۔

اہل کشتی سوئے ہوئے تھے اور میں کشتی کی ایک جانب کھڑا تھا، اُس رات چاند کی چودھویں تھی میں نے چاند کے طلوع کے بعد چاندنی میں سمندر کی طرف ایک شخص کو دیکھا جو پانی پر چلتا ہوا میرے پاس آگیا اور کھڑا ہو گیا اُس نے ایک پاؤں اٹھایا اور دوسرے پاؤں کو اُس کا سہارا بنالیا تو میں نے اُس کی پشت پا کو دیکھا جسے تری نہ پہنچی تھی پھر اُس نے دوسرا پاؤں اٹھا کر پہلے پاؤں کا سہارا بنایا تو وہ بھی ویسے ہی تھا یعنی اُس میں بھی پانی کی تری کا نشان نہ تھا۔

پھر اُس نے میرے ساتھ جو گفتگو کرنا تھی، کی اور سلام کہہ کر اُس مینار کی طلب میں لوٹ گئے جو ساحل سمندر پر ایک ٹیلے کے اوپر تھا۔ ہمارے اور اُس مینار کے درمیان دو میل سے زیادہ فاصلہ تھا اور اُنھوں نے یہ فاصلہ دو یا تین قدموں میں طے کر لیا، میں نے اُن کی آواز سنی جو مینار پر ظاہر ہوتی تھی کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی تسبیح پڑھ رہے ہیں۔

### تصدیق اس ملاقات کی

ایک مرتبہ میں اپنے شیخ جراح بن خمیس کتانی کی خدمت میں حاضر ہوا اور وہ قوم کے سرداروں میں سے تھے اور عیدون کی بندہ گاہ میں رہائش پذیر تھے میں اُسی شب اُن کی خدمت میں حاضر ہو گیا تھا جس رات میری اُس شخص سے ملاقات ہوئی تھی جو پانی پر چل کر آیا تھا۔

چنانچہ جب میں صبح کو شہر میں داخل ہوا تو میری ملاقات ایک صالح شخص سے ہوئی اُس نے مجھے کہا! حضرت خضر علیہ السلام کیساتھ آپ کی گذشتہ شب کیسی رہی؟ آپ نے اُن سے کیا کہا اور اُنھوں نے آپ سے کیا کہا؟



## تیسری ملاقات ہوا میں

اس تاریخ کے بعد جب میں بحرِ حیط کے ساحل کی طرف سیر کو نکلا تو میرے ساتھ ایک ایسا شخص تھا جو ساحلین کے خرقِ عادات کا انکار کرتا تھا، میں اور میرا یہ ساتھی ایک دہرانِ مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے داخل ہوئے تو ہم پر ایسے سیاتھو کی ایک جماعت داخل ہوئی جنہوں نے دنیا سے انقطاع کر رکھا تھا۔ وہ لوگ نماز پڑھنے کا ارادہ کر رہے تھے اور ان میں وہ شخص بھی تھا جس نے مجھ سے سہ ماہی پر گفتگو کی تھی اور جس کے متعلق بتایا گیا تھا کہ وہ حضرت خضر علیہ السلام ہیں۔

علاوہ ازیں ان میں ایک بڑی قدرِ منزلت والا بہت بُرا آدمی بھی تھا اور اس کے ساتھ میری اس سے پہلے بھی دوستی کی ملاقات تھی۔ میں نے کھڑے ہو کر اُسے سلام کہا تو اُس نے مجھ پر سلام ٹوٹا یا اور میرے ساتھ مل کر اظہارِ مسرت کیا اور آگے کھڑے ہو کر عین نماز پڑھانی۔

جب ہم لوگ فارغ ہوئے تو امامِ باہر نکلا اور میں بھی اُس کے پیچھے نکلا اور مسجد کے دروازہ پر آگئے یہ دروازہ بحرِ حیط کے سامنے مغربی جانب اُس جگہ تھا جسے بدکے کہتے ہیں، میں مسجد کے دروازہ پر کھڑا اُن سے گفتگو کر رہا تھا کہ اسی اثناء میں وہ شخص بھی آگیا جس کے بارے میں میں نے بتایا تھا کہ وہ حضرت خضر علیہ السلام تھے۔

انھوں نے مسجد کی محراب سے ایک چھوٹا سا مصلیٰ اٹھا کر ہوا میں کھول دیا۔ یہ مصلیٰ زمین سے سات گز کے قریب بلند می پر کھولا گیا تھا۔ اور وہ ہوا میں اس مصلے پر کھڑے ہو گئے۔ اور نوافل ادا کرنے لگے۔ میں نے اپنے ساتھ بھی کہا! تو نے اُس شخص کو دیکھا کہ وہ کیا کر رہا ہے؟

اُس نے کہا: اے جابر! اُس سے پوچھ لیں۔

میں نے اپنے ساتھی کو وہیں پر کھڑے جھوڑا دران کی طرف آگیا وہ نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے انہیں سلام کیا۔ اور اپنی ذات کے لئے نظم، پڑھی۔

شغل الحب عن الھواء بسره      فی حب من خلق الھواء وسخره  
العارفون عقو ظم معقولة      عن کل کون ترفنیہ مقلدہ  
فہم لولہ مکر مون وفی الوری      احو الھم مجھولہ وسقہ

محب نے ہوا سے روکا ہوا ہے اور اُس کی محبت میں اُسے مسترد کرتا ہے  
جس نے ہوا کو پیدا کیا اور ستھر کیا

عارفوں کی عقلیں ہر کون سے معقول ہوتی ہیں وہ پسند میں کیونکر وہ

پاک ہیں۔

ان کے احوال درمی میں غیر معروف اور پوشیدہ ہیں اور وہ اللہ تبارک  
و تعالیٰ کے ہاں صاحبِ تکریم ہیں۔

آنھوں نے مجھے فرمایا! اے فلاں تو نے کیا کیا تو نے جو کچھ دیکھا ہے  
اُس مُنکر کے حق میں ہے اور میرے ساتھی کی طرف اشارہ کیا جو غرقِ عادت  
کا انکار کرتا تھا اور مسجد کے صحن میں بیٹھا اُس کی طرف دیکھ رہا تھا۔

”اور یہ اس لئے ہے“ تاکہ وہ جان لیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ جو چاہے جس  
کے ساتھ کر سکتا ہے۔

پس میں نے اُس مُنکر کی طرف رخ کرتے ہوئے کہا! اب کیا کہتا ہے؟

اُس نے کہا! جو دیکھنے کے بعد کہا جاتا ہے وہی کہوں گا۔

پھر میں اپنے ساتھی کی طرف لوٹ آیا اور وہ مسجد کے دروازہ پر مبرا منتظر



تھا۔ میں نے اُس کے ساتھ ایک ساعت گفتگو کی اور اُسے کہا! یہ شخص کون ہے جس نے ہو میں نماز پڑھی!

اُس نے کہا! یہ حضرت خضر علیہ السلام ہیں حالانکہ میں نے اُس کے ساتھ ان سے اپنی پہلی ملاقات کا ذکر نہیں کیا تھا۔ پھر ہم خاموش ہو گئے اور وہ جماعت واپس لوٹ گیا تو ہم بھی موضع ردطہ کی طرف لوٹ آئے۔ جہاں دنیا سے انقطاع کر لینے والے صالحین رہا کرتے تھے۔ یہ جگہ بحرِ محمدیہ کے ساحل پر شکصہ کے قریب ہے۔

بہر کیف! یہ وہ ماجرا ہے جو ہمیں اس دند کے ساتھ پیش آیا اللہ تبارک و تعالیٰ اُس کی رست سے ہمیں قائدہ پہنچائے۔

اُس کو یعنی حضرت خضر علیہ السلام کو علم الدینی اور ہر شخص کے مرتبے کے لائق عالم کے ساتھ رحمت حاصل تھی اور بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس پر ان کی نزاوت کی ہے۔

## حضرت خضر کا خرقہ

ہمارے مشائخ میں سے ایک شخص علی بن عبد اللہ بن جامع سے میری ملاقات ہوئی، علی بن عبد اللہ علی متروکل اور ابی عبد اللہ قضیب البان کے ساتھی تھے۔ قضیب البان متقی ہیں۔ اور موصل کے باہر ان کا باغ تھا اور حضرت خضر علیہ السلام نے علی بن عبد اللہ کو قضیب البان کی موجودگی میں خرقہ پہنایا تھا اور شیخ نے اُس مقام پر مجھے خرقہ پہنایا جہاں اُس باغ میں حضرت خضر علیہ السلام نے انہیں ان کے باغ میں خرقہ پہنایا تھا۔ اور اُسی صورت میں پہنایا جو ان کے پہننے میں ظاہر ہوئی تھی۔

## حضرت خضر کا دوسرا خرقہ

علاوہ ازیں میں نے حضرت خضر علیہ السلام کا خرقہ دوسرے طریق سے اپنے ساتھ تھی تھی الدین عبد الرحمن بن علی بن میمون بن ابی الوردی کے ہاتھ سے پہنا تھا اور انھوں نے دیار مصر کے شیخ الشیوخ صد الدین ابن حمویہ کے ہاتھ سے پہنا تھا۔ اُس وقت سے میں خرقہ پہننے کے لئے کہتا ہوں اور لوگوں کو پہناتا ہوں۔ جب میں نے دیکھا کہ حضرت خضر علیہ السلام اسے معتبر کر دیتے ہیں جب کہ پیش ازیں میں اُس وقت تک معروفہ کا قائل نہیں تھا کیونکہ ہماری نزدیک خرقہ سے مراد یہ تھی کہ محبت و ادب اور مخلوق کو اختیار کیا جائے۔ اس لئے کہ خرقہ پہننا حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ متصل نہیں یعنی آپ خرقہ نہیں پہناتے تھے لیکن ادب اور محبت کا اقبال پایا جاتا ہے اور مردہ لباس تقویٰ کے ساتھ عبارت ہے۔

## خرقہ کیوں پہناتے ہیں؟

پس اصحاب احوال کی عادت جاریہ ہے کہ اپنے ساتھیوں میں سے جب کسی میں نقص یا کمی پاتے ہیں تو چاہتے ہیں کہ اس کا حال مکمل کر دیں تو اس کا شیخ اس کے ساتھ متحد ہو جاتا ہے۔ چنانچہ اس اتحاد کے بعد شیخ کا لباس اس کے حال میں حال وارد کر دیتا ہے چنانچہ شیخ اس لباس کو اتار کر اُسے پہنا دیتا ہے جس کے حال کو مکمل کرنے کا ارادہ ہوتا ہے تو یہ حال اس میں سرایت کر جاتا ہے۔

ہمارے نزدیک یہ لباس معروف ہے اور ہمارے مشائخ میں سے



تحقیق سے یہی منقول ہے۔

## مردانِ خدا کے چار مرتبے

جاننا چاہیے کہ مردانِ خدا چار مراتب پر ہیں۔

- ۱۔ وہ رجالِ جن کے لئے ظاہر ہے
- ۲۔ وہ رجالِ جن کے لئے باطن ہے
- ۳۔ وہ رجالِ جن کے لئے حد ہے
- ۴۔ وہ رجالِ جن کے لئے مطلع ہے

کیونکہ اللہ تبارک نے جب دوسری مخلوق یر نبوت اور رسالت کا دروازہ بند کر دیا ہے تو ان کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس امر میں فہم کا دروازہ کھلا رکھا۔ جس کے ساتھ اپنی کتاب عزیز میں اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف وحی فرمائی تھی۔

حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد وحی کا سلسلہ منقطع ہو گیا۔ ادھر کما ہا بقوں میں کچھ باقی نہیں مگر وہ جس کا اللہ تبارک و تعالیٰ اس قرآن مجید سے بندے کو فہم عطا فرمادے۔

ہمارے اصحاب اہل کشف کا اس حدیث کی صحت پر اتفاق و اجماع ہے کہ حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قرآن مجید کے بارے میں فرمایا!

قرآن مجید کی ہر آیت کے لئے ایک ظاہر ہے ایک باطن ہے ایک حد ہے اور ایک مطلع ہے۔

ان مراتب سے ہر مرتبہ کے لئے رجال ہیں اور ان گروہوں سے ہر طائفہ کے لئے ایک قطب ہے اور اس قطب پر اس کشف کے فلک کا دُورہ ہے۔

## مردانِ خدا کی تقسیم

میں غزناطہ میں اہل باغہ سے اپنے شیخ ابی محمد عبداللہ شکار کی خدمت میں ۱۹۵۵ھ میں حاضر ہوا، اس طریق میں جن حضرات سے میری ملاقات ہوئی وہ ان میں بہت بڑے آدمی تھے میں نے اس طریق میں ان کی مثل اجنبی میں کسی کو نہیں دیکھا۔ انھوں نے مجھے فرمایا: رجال چار قسم کے ہوتے ہیں۔

۱۔ رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللّٰهُ عَلَيْهِمْ  
سورہ احزاب آیت ۲۳  
جنہوں نے اپنا دُورہ اللہ تعالیٰ سے کیا تمنا سچ کر دکھایا۔

اور یہ رجال ظاہر ہیں۔

۲۔ رَجَالٌ لَا تُلَاقِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ  
ایسے لوگ جنہیں کوئی سود اور

عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ سورہ نور آیت ۳۶  
خرید و فروخت، فیکر الیٰی سے نہ رکھے

۳۔ یہ رجال باطن میں حق تعالیٰ کے جلسہ میں اور ان کے مشورت سے

رجالِ اعراف اور یہ رجال حد ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے!  
وَعَلَى الْأَعْرَافِ رَجَالٌ  
اور ایک پہرہ دے پہرہ آدمی

سورہ اعراف آیت ۴۶

یہ لوگ سو گنگھنے والے نمبر کرنے والے اور اوصاف سے الگ تھلک ہوتے ہیں اور ان کے لئے کوئی صفت نہیں ان میں سے حضرت بابزید بسطامیؒ تھے۔



۳۔ یہ وہ رجال ہیں جنہیں حق تعالیٰ اپنی طرف بلا تا ہے تو جواب دینے کے لئے بغیر سوار یوں کے تیزی سے اُس کی طرف آتے ہیں۔

وَاذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا

تیری طرف پیادہ چل کر آئیں

الحج آیت ۲۷

اور یہ رجال مطلع ہیں۔

### رجال ظاہر کا تصرف

پس رجال ظاہر وہ لوگ ہیں جن کے لئے عالم ملک و شہادت میں تصرف ہے اور یہ وہ لوگ ہیں جن کی طرف شیخ محمد بن قائد آدانی نے اشارہ کیا ہے۔ اور یہ وہ مقام ہے جسے شیخ عاقل البوسعود بن شبل بغدادی نے اللہ تبارک تعالیٰ کے ادب کی وجہ سے چھوڑ دیا تھا۔

جُھُ البوالبدر قاشمکی بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے خبر دیتے ہوئے کہا! محمد بن قائد آدانی ابی سعود سے ملے تو انھوں نے کہا! ابی سعود اللہ تبارک تعالیٰ نے میرے اور آپ کے درمیان مملکت کو تقسیم کر دیا ہے آپ اس میں تصرف کیوں نہیں کرتے جیسا کہ میں کرتا ہوں؟

ابی سعود نے کہا! اے ابن قائد میں نے اپنا حصہ تجھے دے دیا ہم نے اپنے لئے تصرف کرنا حق تعالیٰ پر چھوڑ دیا ہے اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا یدار شاد ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا

نہیں کوئی معبود مگر وہ تو اُس کو دلیل

پکڑ۔

الفرقل آیت ۹۱

تو میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے حکم کی اتباع کرتا ہوں۔

الْبَدْر نے مجھے کہا: کہ مجھ سے اَلْبُسْعُود نے کہا! مجھے اُس کو چھوڑنے کے قول کی تاریخ سے پندرہ سال قبل سے عالم میں تَصَرَّف کرنا سطا کیا گیا ہے اور مجھ پر اس سے کوئی چیز ظاہر نہیں ہوئی۔

## رجالِ باطن کا تَصَرَّف

ہے رجالِ باطن! تو یہ وہ لوگ ہیں جن کے لئے عالم غیب و ملکوت میں تَصَرَّف ہونا ہے یہ لوگ اپنی ہمتوں سے ارواحِ علویہ کو اتار لیتے ہیں اور جو چاہتے ہیں تَصَرَّف کرتے ہیں یعنی ارواح کو اکب کو ملائکہ کی ارواح کو نہیں اتارا جاسکتا اور یہ امر مانعِ الہی قوی کے لئے ہے جس کا اقتضاء فرشتوں کا قائم رہنا کرتا ہے اور جس کی خبر اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں حضرت جبریلؑ کے قول میں دیتے ہوئے فرمایا!

وَمَا تَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ  
ہم نہیں اُترتے مگر آپ کے رَب کے امر سے۔

مرکم آیت ۶۴

تو اپنے پروردگار کے علم سے اترتا ہے اُس میں خاصیتِ مؤثرہ ہیں ہوتی اور نہ اُسے اتارا جاسکتا ہے۔ ہاں! ارواح کو اکب کو آسمان و بخورت، اور ان کی مثل سے اُتارا جاسکتا ہے کیونکہ یہ تنزلِ معنوی ہے اور اُس کے لئے اس میں خیالی صورتوں کا مشاہدہ ہوتا ہے، کیونکہ کو اکب کی ذات کو آسمان سے اپنی جگہ سے نہیں ہٹایا جاسکتا اور بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کی شعاعوں کو عالم کون و فساد میں عارفوں کے نزدیک ان کے ساتھ عادت کی گئی تاثیرات کا ٹھکانہ بنایا ہے۔ جیسا کہ پانی پینے کے وقت پیاس کھانے کے وقت مہوک اور بارش اترنے کے ساتھ دخولِ فصل کے وقت دانے کی نباتات اور علیم حکیم



عزوجلؑ کا اُسے موصوفہ حکمت و دلایت کرنا تو ان رجال کے لئے نازل شدہ کُتب، پاک معیضوں اور تمام کلام باطن میں کھولا جاتا ہے، اور حروف و اسما کی تنظیم اُن کی معافی کی جہت سے جو ان لوگوں کے علاوہ کے لئے نہیں ہوتی اختصا صلی الہی ہے۔

## رجالِ حد کا تعارف

رہے رجالِ حدِ التوبہ وہ لوگ ہیں جن کے لئے عالمِ ارواحِ ناریہ عالمِ برزخ اور عالمِ جبروت میں تصرف کرتا ہے۔ کیونکہ وہ جبر کے تحت ہے۔

کیا آپ اسے دُمداد ستاروں کے تسلط کے تحت مضمور نہیں دیکھتے اور یہ طائفہ وہ ہے جن میں سے شہابِ ثاقب یو، چونکہ اُن کا قہر اپنی جنس کے ساتھ ہوتا ہے چنانچہ ان رجال کے نزدیک رُوحوں کا اتارنا اور انہیں حاضر کرنا ہے۔ اور یہ رجالِ اعرف ہیں۔ جب کہ اعرف ایک دیوار ہے جو جنت اور دوزخ کے درمیان برزخ ہے، اُس دیوار کا باطن وہ ہے جس میں رحمت ہے اور اُس کا ظاہر وہ ہے جو اس کا عذاب قبول کرتا ہے پس سعیدوں کے گھر اور شقیوں کے گھر کے درمیان اور دارِ روايت اور دارِ حجاب کے درمیان حد ہے۔

یہ رجال اُس دیوار کی معرفت کے ساتھ اسعد الناس ہیں اور اُن کے لئے ہر دو نقیضوں کے درمیان خلوطِ متوسمہ کا شہر دے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی روشنی میں۔

بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيْنُ  
الرحمن آیت ۲۰

دولوں کے درمیان برزخ ہے دولوں  
بغاوت نہیں کرتے۔

چنانچہ یہ حد سے تجاوز نہیں کرتے اور یہ وہ رجالِ رحمت ہیں جو ہر چیز سے وسیع ہے پس اُن کے لئے ہر حضرت میں دخول و استشفاف ہے۔

اور یہ اُن صفات کی معرفت رکھتے ہیں جن کے ساتھ موجودات عقلمند سے ہر موجود کا اُس کے غیر سے امتیاز واقع ہوتا ہے۔

## رجالِ مطلع کا تعارف

یہ رجالِ مطلع القویہ وہ لوگ ہیں جن کے لئے اسماء الہیہ میں تصرف کرنا ہے۔ پس یہ اس کے ساتھ اُن اسماء کو اتارتے ہیں جنہیں اللہ تبارک و تعالیٰ چاہے اور یہ عمران کے علاوہ دوسروں کے لئے نہیں اور یہ اس چیز کے لئے اُن پر تصرف کو اتارتے ہیں جو رجالِ حد، رجالِ اہل اور رجالِ باطن کیوں کے زیر تصرف ہے۔ اور یہ رجالِ اعظم اور اہل ملامت ہیں یہ ان کی محنت میں ہے اور ان پر کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی۔

ان میں سے ابو سود وغیرہ ہیں پس ظہور و غیور اور سرور و عداوت میں وہ اہل عالم لوگ برابر ہیں۔ اور ان رجال میں ابو سود کا امتیاز ہے بلکہ وہ ان میں بہت بڑے تھے۔ اور جو ہم نے بیان کیا ہے ابوالبر نے اُن سے بالمشافہ سنا ہے اُنہوں نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے رجال سے وہ بھی ہیں جو فاطر یعنی دل پر کلام کرتے ہیں اور وہ فاطر کے ساتھ نہیں ہوتا یعنی اسے اپنے ساتھی کا علم نہیں ہوتا اور نہ اس کے ساتھ تعریف کا قصد ہوتا ہے۔

جب عمر بن ازاد اور ابوالبر درغیرہ ہمارے ہمیں اس شیخ کے اوصاف بتلے تو ہم نے اسے اس صنفِ عالی کے احوال سے جابر، دیکھا، ابوالبر نے مجھے کہ وہ اکثر طور پر یہ شعر پڑھا کرتے تھے اور میں نے یہ شعر ان کے سوا کسی نہیں سنا۔

وَأَبْتَ فِي مُسْتَقْعِ الْمَوْتِ رَجُلَهُ

وَقَالَ هَٰمَنْ دُونَ أَخِي خَشَرَ



اُس کا پاؤں موت کے چشمے میں ثابت ہے اور اُس کے لئے کہتا ہے تیری ایڑی تلے حشر ہے۔

وہ کہتے ہیں پنجگانہ نماز انتظارِ موت کے سوا کچھ نہیں اور اس کلام کیلئے بڑا علم ہے۔ اور کہا کرتے تھے مردِ خدا اللہ تعالیٰ کے ساتھ دوڑتے ہوئے پرندے کی طرح ہے۔ جس کا منہ مشغول اور پاؤں دوڑ رہا ہے۔ اور یہ تمام اللہ کے ساتھ رجال کے بہت بڑے حالات ہیں۔ کیونکہ رجال میں سے بڑا آدمی وہ ہے جو ہر مقام کے ساتھ وہی معاملہ کرتا ہے جس کا وہ مستحق ہو، اور ممکن نہیں کہ حق اس دنیا کے مقام سے وہ معاملہ کر کے جس کا ذکر اُس شیخ نے کیا ہے۔

جب اس دارِ لغنی دنیا میں کسی شخص سے اس معاملہ کے ظلمات ظاہر ہوتا ہے تو علم ہر جاتا ہے کہ پھر وہ اور ذات ہوگی اور لازماً وہ مأمور ہوگی جس کے ساتھ اُس سے ظاہر ہوا اور وہ رسول اور انبیاء علیہم السلام ہیں اور اُن کے بعض ورثاء کے لئے ایک وقت میں ایک امر ہوتا ہے اور وہ خفیہ نہ ہوتا ہے کیونکہ یہ اُس مقامِ عبودیت سے علیحدہ ہوتا ہے جس کے لئے انسان کو پیدا کیا گیا۔

## منزلوں کا راز

رہا منزل و منازل کا راز؟ تو یہ تھا لائق تعالیٰ کا اپنے ماسوا تاہم مورد ثواب میں تجلی کے ساتھ ظہور ہے اگر ہر چیز کے لئے اُس کی تجلی نہ ہوتی تو اُس چیز کا چیز نہ ہونا ظاہر نہ ہوتا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے !  
 اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اِذَا ارَدْنَاهُ اَنْ نَّقُوْلَ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ  
 جو چیز کہم کر اچاہتے ہیں اُسے ہم کہتے ہیں ہو جا۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد 'اردناہ'، یعنی جب ہم اُس کا ارادہ کرتے ہیں تو یہ اُس چیز کے پیکر کرنے کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کی توجہ ہے۔ پھر فرمایا 'اِنَّ لِّغُلُوْلٍ لَّدُنْكَ'، یعنی اُس کے لئے کہتے ہیں ہو جو بالحق تعالیٰ کے خطاب کو اُس چیز کے نفس کا سُن لینا اُس چیز کا ہو جاتا ہے۔ اور یہ متعدد منازل میں بمنزلہ ایک سریاں کے ہے چنانچہ ان منازل میں ایک وجود کے ساتھ ملا متناہی اعداد کا ظہور ہو جاتا ہے۔ اور اگر اُس میں اُس کی عین کا وجود نہ ہوتا تو اعیان اعداد کا ظہور نہ ہوتا اور نہ اُن کے لئے اسم ہوتا۔

اگر اس منزلت میں واحد یعنی ایک اس اسم کے ساتھ ظاہر ہوتا اس عدد کے عین ظاہر نہ ہوتی اور اُس کی عین اُس کا اسم کبھی ایک ساتھ جمع نہ ہوتے اور لا متناہی تک ایک، دو، تین، چار، پانچ کہا جاتا اور جو معین عدد سے واحد یعنی ایک کو سا فطر کرتا ہے۔ اُس عدد کا اسم زائل ہو جاتا ہے۔ اور اُس کی حقیقت زائل ہو جاتی ہے۔

ایک ہی حفاظت کرتا ہے۔

واحد اعیان اعداد کے وجود کو تحفظ دیتا ہے۔ اور اپنے اسم کے ساتھ اُسے معدوم کرتا ہے۔ ایسے ہی جب آپ قدیم کہیں گے تو حادث فنا ہو جائے گا اور جب آپ اللہ کہیں گے تو عالم فنا ہو جائے گا۔ اور جب آپ خیال کریں گے کہ عالم اللہ تعالیٰ کی حفاظت سے ہے۔ تو عالم کا وجود نہ ہوگا اور وہ فنا ہو جائے گا اور جب اللہ تعالیٰ کی حفاظت عالم میں ساری ہوگی تو عالم باقی اور موجود ہوگا۔

پس اُس کے ظہور اور ختمی کے ساتھ عالم کی نفا ہے اور اسی پر ہمارے اعتقاد



کا طریقہ ہے اور یہی طریقہ نبوت ہے اور متکلمین اشاعرہ بھی اسی پر ہیں اور وہ اعراض کی ذات کے لئے الغلام کے قائل ہیں۔ اور اس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف عالم کی اپنی بقا کے لئے ہر سائنس میں محتاجی در دست ہے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ علی الدوام ہمیشہ خالق ہے۔

ان کے علاوہ جو اہل نغمہ میں سے ہیں ان کے لئے یہ مقام در دست نہیں اور علمائے رسوم میں سے اہل فکر کی ایک جماعت نے مجھے خبر دی ہے کہ حکماء کے ایک طائفہ کو اس امر کی واقفیت حاصل ہے۔ اور اس نے ابن سینا بطریق کی کتاب میں اس کا یہ مذہب دیکھا ہے جو اس نے اس فن پر تالیف کی ہے۔

وَاللّٰهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ  
الحمد لله پچیسویں باب کا ترجمہ تمام ہوا۔

صالح شہزاد

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## چھبیسواں باب

اقطاب رموز کی معرفت اور طریق میں اُن کے اسرار و علوم  
کی تلویحات کا بیان

|                             |                             |
|-----------------------------|-----------------------------|
| أَلَا ان الرموز دليل صدق    | على المعنى المغيب في الفؤاد |
| وان العالمين له رموز        | والعاز ليسدعى بالعباد       |
| ولو لا الغفر كان القول كفرا | وآدنى العالمين الى العناد   |
| فهم بالرمز قد حسبوا افعالوا | ما هراق الدماء وبالفساد     |
| فكيف بنا لو ان الامر يبدو   | بلاستر يكون له استنادى      |
| لقام بنا الشقاء هنا يقينا   | وعند البعث في يوم التنادى   |
| ولكن الغفور اقام سترا       | ليسعد با على رعم الاعادى    |

خبردار دلوں میں مخفی معنوں پر رموز دلیل صداقت ہیں۔

بے شک عالمین کے لئے رموز اور غائز ہیں تاکہ بندوں کی دعوت دی جائے  
اگر غائز نہ ہو تا خوبات کفر ہوتی اور عالمین عناد کی طرف لوٹ جاتے۔  
پس وہ رمز کے ساتھ گمان کرتے ہیں اور خون ریزی اور فساد کرنے کے  
لئے کہتے ہیں۔

ہمارے ساتھ کیسی بیتے گی کہ وہ امر ظاہر اور بے پردہ ہو گیا جس کے  
لئے سند ہوگی۔

ہمارے ساتھ یقیناً یہاں اور قیامت کے دن صخر کے وقت شغارت  
اور بندہ سختی قائم ہو جاتی۔



ولیکن بخشنے والے نے پردہ کھڑا کر دیا تاکہ دشمن کے ہاتھس ہمیں سعادت نصیب کرے۔

## اللہ تعالیٰ کی مثالیں

اے خلص دوست اللہ تعالیٰ آپ کی روح القدس سے مدد فرمائے جاننا چاہئے اور آپ کو فہم عطا فرمائے کہ رموز اور غائر اس کی ذات کے لئے مراد نہیں اور مراد وہ ہے جس کے لئے رمز ہوتی ہے۔ اور جس میں معنی ہوتا ہے۔ اور یہ قرآن مجید کے مقامات اور معتبر آیات سے ہیں۔ اور اس پر اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے اس ارشاد میں آگاہ فرمایا ہے!

وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لِنُظْرِبُهَا لِلنَّاسِ ۖ يَسْمَعُهَا أَصْنَاءُ لُغَاتٍ ۖ لَّيْسَ بِهَا عِلْمٌ لِلَّذِينَ أُفْتِنُوا ۖ هُمْ فِيهَا ضَلُّوا ۚ  
سورہ خشر آیت ۲۱ ہیں۔

پس امثال اپنی ذات کے لئے مطوب نہیں اور یہ اس لئے آتی ہیں تاکہ اس سے اس امر کا علم ہو جائے جس کے لئے اس کی ضرب اور نقب ہے۔

جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا!

أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَطَ أُولَٰئِكَ ۖ  
يَهْدِيهِمْ سُبُلَ الْمَوْتِ ۚ

اُنہوں نے آسمان سے پانی اتارا تو  
نالے اپنی سمائی کے مطابق پانی بے

کڑھ بن گئے تو پانی کی سدا ابھرے ہوئے  
جھاگ اٹھا لی اور چن چینوں کو زیور

یاد دہرا سامان بنانے کے لئے آگ  
میں دھکتے ہیں ان سے بھی ایسے

کذا لِكِ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ۚ  
فَأَنَّ الزَّبَدَ يَمُوتُ جَهْدًا

باطل کی مثال بیان فرماتا ہے۔ پس بیل  
پھیل کا جھاگ مٹ جاتا ہے۔

سورۃ الرعد آیت ۱۷

تو اس جھاگ کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے باطل کی طرح مقرر فرمایا جیسا کہ فرمایا!  
”وَذُوقِ الْبَاطِلَ“، یعنی باطل مٹ جانے والا ہے پھر فرمایا!

وَأَمَّا مَا يَبْتَغِي النَّاسُ فِيمَا كُنْتُ فِي  
الْأَرْضِ ۖ

جس میں انسان کا نفع ہے وہ زمیں  
میں ٹھہری ہوئی ہے۔

الرعد آیت ۱۷

تو اس کی مثال حق کے لئے دی ایسے ہی اللہ تبارک و تعالیٰ مثالیں بیان فرماتے  
ہیں اور فرمایا!

فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْبَصَارِ

لو لے بصیرت والو اس سے عبرت  
حاصل کرو۔

الحشر آیت ۲

اشاروں کی زبان

یعنی استعجاب و مسرت سے گزرتے ہوئے اس کی طرف عبور کر د جس کا اس  
تعریف کے ساتھ ارادہ کیا ہے۔

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِيَ الْبَصَارِ

بے شک اس میں اہل البصار کے  
لئے عبرت ہے۔

ال عمران آیت ۱۳

وادی کو عبور کرنا اس وقت ہے جب گزر جاؤ ایسے ہی اشارہ ایماء ہے  
اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے نبی حضرت ذکریا علیہ السلام کو فرمایا!  
الْأَنكَلِمَةَ النَّاسُ ثَلَاثَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا ۖ لَّوْكَوْنَ مِنْ تَيْنٍ دُونَ كَعْتَرَةٍ كَرِيْمٍ



رمز ہے۔

ال عمران ۴۱

یعنی اشارے سے کلم کریں اور ایسے ہی حضرت مریم علیہا السلام کے قصہ میں آیا ہے ”فَاشارَتَ اِلَيْهِ“، یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف اشارہ کر دجیب انھوں نے رحمان کے لئے خاموش رہنے کی منت ماننی تھی۔

یہ علم بڑے لوگوں کا ہے۔

اس علم کے لئے بڑے بڑے عالمی رجال ہوتے ہیں ان کے اسرار سے ازل وابد کا راز، حال و خیال، رُویاد و بلزخ اور ان کی مثل نسبت الہیہ کا علم ہے اور ان کے علوم سے حروف و اسما کے خواص کا جاننا اور عالم طبعی کی ہر چیز سے مرز و مفرد کے خواص کا علم ہے۔ اور یہ طبعیت محمولہ ہے۔

ازل کیلئے؟

رہا رازِ ازل کا علم؟ تو جاننا چاہیے کہ ازل نفعی اولیت سے عبارت ہے۔ جس کے لئے وہ اس کے ساتھ موصوف ہے۔ اور وہ وصف اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے اُس کے الہ ہونے سے ہے۔ اور جب اللہ تبارک و تعالیٰ کے الہ ہونے کی بنا پر اُس سے اولیت کی نفی ہوگی تو وہ متکلم ہونے کی وجہ سے اس پر اسم کے ساتھ ازل سے ہے جس کے ساتھ اُس کی ذات موسوم ہے۔

پس وہ عالمِ حسی، مرید، نادر، سمیع، بصیر، متکلم، خالق، باری، موصو اور ملک ہے۔ اور ہمیشہ ان ناموں سے موسوم ہے۔ اور اُس سے اولیت کی قید کی نفی ہوگئی۔ تو سننے والے کا سنا اور دیکھنے والے کا دیکھنا ہے وغیرہ وغیرہ۔

اعیانِ سمواتِ اہم سے ہیں اور مبصراتِ معدوم غیر موجود ہیں اور وہ انہیں  
ازل سے دیکھتا ہے۔ جیسا کہ انہیں ازل سے جانتا ہے۔ اور ان کی تمیز و تفصیل  
ازل سے کرتا ہے۔ اور ان کے لئے وجود نفسی یعنی میں عین نہیں بلکہ یہ مرتبہ امکان  
میں اعیانِ ثابۃ ہیں۔

پس امکانیت اُن کے لئے ازل سے جہدِ اکرام کے لئے یہ حال ہے اور ابد  
اُن کی ذات کے لئے ہرگز واجب نہیں ہوگا۔

پھر ممکن کی طرف لوٹ آئے اور محال نہ تھے پھر ممکنہ کی طرف لوٹ آئے بلکہ  
وجود ذاتی کا وجوب اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے ازلی ہے۔ ایسے ہی عالم کے لئے  
وجوب امکان ازلی ہے۔

### ممکن معدوم ہو یا موجود ممکن ہے

پس اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے اسماء کے مرتبہ میں تعریف و توصیف کیا گیا ہے۔  
پس نسبتِ اول اُس کے عین نسبتِ آخر اور ظاہر باطن ہے۔ اور نہ کہتے کہ  
نسبتِ اول ایسے ہے۔ اور نہ نسبتِ آخر کے ساتھ کہا جائے گا۔ کیونکہ ممکن اپنے  
وجود میں واجب الوجود کے ساتھ مربوط ہے اور وجود میں اُس کے عدم کا ارتباط  
اُس کی محتاجی کی طرف ہے۔ کیونکہ اُسے وجود دیا گیا تو وہ ہمیشہ اپنے امکان میں تھا  
اور اگر وہ معدوم تھا تو ہمیشہ اپنے امکان سے تھا۔

جیسا کہ ممکن پر اُس کے عین کی وجود میں معدوم ہونے کے بعد اُسے امکان  
سے زائل کرنے کی صفت داخل نہیں جو اُس کی ذات کے لئے اُس کے وجود  
کے وجوب کو زائل کر دے پس حق کا شعور نہیں ہوتا مگر اسی طرح اور نہ ممکن  
کا شعور کیا جاسکتا ہے۔



مگر اسی طرح اگر آپ نے اسے سمجھ لیا ہے تو آپ مدوّث کے معنی اور قدم کے معنی جان لیں گے بعد ازاں جو چاہیں کہیں۔

## اولیت و آخر کا مفہوم

عالم کی اولیت اور اُس کی آخریت اصنافی امر ہے۔ اگرچہ اُس کے لئے آخر ہے۔ رہا وجود میں، تو اب کشف کے نزدیک اُس کے لئے ہر زمانے میں آخر فرد اور انتہا ہے۔ اور حبانہ نے اس پر موافقت کی ہے۔ جیسا کہ اشارہ نے موافقت کی ہے۔ کہ عرضِ دوزخوں میں، باقی نہیں رہ سکتا۔

اول عالم سے اس نسبت کے ساتھ ہے۔ جو اُس کے اُپریٰ لیتی ہو۔ اور آخر عالم سے اس نسبت کے ساتھ ہے۔ جو اُس سے پہلے پیدا ہوا ایسے ہی اول و آخر اور نامہر و باطن کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کے اسم کی معقولیت ہے۔

عالم متعدد ہیں اور حق تعالیٰ واحد ہے اور متعدد نہیں اور ہمارے لئے اُس کا اول و آخر درست نہیں ہوگا۔ لیونکہ اُس کے مرتبے کی ہمارے مرتبے سے نسبت نہیں اور ہمارا مرتبہ اُس کی اولیت کو قبول نہیں کرتا۔ اور اگر ہمارا مرتبہ اُس کی اولیت کو قبول کرے تو ہم پر اسمِ اول محال کے لئے ہوگا۔ بلکہ ہم پر اُس کی اولیت کے لئے اسمِ ثانی کا اطلاق ہوگا۔ اور ہم اُس اللہ تبارک و تعالیٰ کے ثانی نہیں ہیں تو وہ ہمارے لئے اول نہیں۔

یہی وجہ ہے کہ اُس کی اولیت، عین اُس کی آخرت عین ہے اور اُس کا اول و آخر درست شکل ہے۔ جس شخص کو اُن علومِ الہیہ کے ساتھ اُنس نہیں جو نظر اور عقلی بحث کے ساتھ عطا ہوتے ہیں۔ اُس کا تصور اس بات کو جاننے کے

معتمد اور قاصر ہے۔

ابوسعید خدریؓ نے اسی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے میں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کو اجتماعِ مذہب کرنے سے پہچانا ہے پھر بڑھا!

هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ

ہم نے آپ کو رازِ ازل کے بارے میں بتا دیا ہے کدہ سلی تعریف ہے رہا رازِ ابد؟ تو وہ آخرت کی نفی ہے۔ کیونکہ جنت اور اس میں قیام نہایت کیلتے ہیں۔ ایسے ہی اولیتِ موجوداتِ زمانہ کی ترتیب کی نسبت کے ساتھ معقولہ و مجرورہ ہے۔

چنانچہ عالم اس اعتبارِ الہی کے ساتھ ہے اس میں اول و آخر نہیں کہا جاتا گا اور دوسرے اعتبار کے ساتھ وہ دو مختلف نسبتوں کے ساتھ اول و آخر ہے۔ اور حق تبارک و تعالیٰ پر اس اطلاق کے بارے میں علماء باللہ کے نزدیک اختلاف پایا جاتا ہے۔

## حالِ کاراز

رہا حالِ کاراز؟ تو وہ دائمیت ہے۔ اور اس کے لئے اول و آخر نہیں اور وہ ہر موجود کا وجودِ دین ہے، پس ہم نے آپ کو ان بعض اسرارِ درجوں سے آگاہ کر دیا ہے۔ جنہیں رجال جانتے ہیں۔ اور بہت سے اسرارِ درجوں سے خاموشی اختیار کر لی ہے۔ کیونکہ اس کا دروازہ وسیع ہے۔ اور علمِ رؤیا برزخ اور نسبتِ الہیہ اسی قبیل سے ہے اور اس میں گفتگو کرنا باعثِ طوالت ہے۔



## حُرُوفِ دِاسْماء کی تاثیر

یہ حُرُوفِ دِاسْماء میں اُن رجال کے علوم؟ تو جانا چاہیے کہ حُرُوفِ کے لئے خواص ہیں۔ اور یہ تین اقسام پر ہیں ان میں سے حُرُوفِ رقیہ، لفظیہ اور مستغفرہ ہیں۔ مستغفرہ کے معنی وہ حُرُوف ہیں جنہیں انسان اپنے دہم اور تحیل و تقویٰ میں موجود کرتا ہے۔

اگر حُرُوفِ رقیہ یا حُرُوفِ لفظیہ کو ماضی کرتا ہے تو وہاں حُرُوفِ کے لئے دوسرا مرتبہ ہے۔ چنانچہ موجود کئے گئے الفاظ کے ساتھ وہ وہی کرے گا جو کتابت و تلفظ کیے گئے حُرُوف کے ساتھ کرتا ہے۔

یہ حُرُوفِ تلفظ یعنی لفظی حُرُوف؟ تو یہ اسماء کے علاوہ کچھ نہیں ہوتے اور یہ اسماء کے خواص ہیں۔

یہ حُرُوفِ مرقومہ یعنی تحریر کئے گئے حُرُوف؟ تو ان کے لئے اسماء نہیں ہوتے۔

اس عالم کے اصحاب میں حُرُوفِ واحد کا اختلاف ہے۔ کہ آیا وہ کام کرتا ہے یا نہیں؟ تو میں نے اُن میں سے اُن لوگوں کو دیکھا جو اس سے منع کرتے ہیں اور اس میں شک نہیں۔

جب میں نے اُن کے ساتھ اس مثل میں غور کیا تو انہیں اس میں اُن کی اُس غلطی پر آگاہ کیا جس کی طرف وہ گئے تھے۔ اور جو اس سے درست تھا۔ اور جو نقص تھا انہیں بتایا اور غلط اور درست مقام کی نشاندہی کی تو انہوں نے اعتراف کیا جیسا کہ دوسروں نے اعتراف کیا تھا۔

## ورنہ حرفوں کی تاثیر بتاتا

میں نے اُن دونوں گروہوں کے لئے وہی کہا جس پر تمہیں مطلع کیا اور جو ہم نے تمہارے لئے بیان کیا اس میں تم تجربہ کر دو اُن لوگوں نے اس میں تجربہ کیا تو وہی امر یا جس کا ہم نے ذکر کیا تھا۔ تو وہ اس کے ساتھ خوش ہوئے۔

اگر میں نے اپنے آپ کے ساتھ مضبوط عہد نہ کیا ہوتا کہ میں حرف کی تاثیر ظاہر نہ کروں گا تو وہ اس سے عجائبات کو دیکھتے۔

## حرف کی تاثیر کب ظاہر ہوتی ہے؟

جاننا چاہیے کہ حرف واحد یعنی ایک حرف خواہ مرقومہ ہو یا ملفوظ برابر ہے۔ جب قاصد اس کے ساتھ عمل کے لئے رقم یا لفظ کی صورت میں اُسے اپنے خیال میں حاضر نہیں کرتا تو وہ صرف عمل نہیں کرتا اور جب اُس کے ساتھ موجود ہوتا ہے تو عمل کرتا ہے۔ کیونکہ موجود ہونے والے حرف کا مرکب بولنے یا لکھنے سے ہوتا ہے۔ اور اکیلے حرف کے ساتھ موجود کرنے کی صورت دونوں گروہوں سے غائب ہے۔

چنانچہ اکیلے حرف کے ساتھ درائے عمل موجودگی کا اتفاق ہوا اور وہ موجودگی سے غافل رہا تو اُس نے عمل کی نسبت لکھنے حرف کے لئے کڑی اور جسے اکیلے حرف کے ساتھ تلفظ یا رقم کا حرف کی موجودگی کے بغیر اتفاق ہوا اور اُس حرف نے کسی چیز کا علی اثر ظاہر نہ کیا تو اُس شخص نے اس سے رد کیا یعنی یہ حرف بے تاثیر ہے۔ اور ان میں سے کسی نے



بھی استحضار یعنی موجود ہونے کے معنی پر غور نہ کیا۔

یہ حروفِ مرکبہ مثال ہیں۔ جیسا کہ دو داؤد وغیرہ مثالیں جب ہم نے انہیں اس مثل پر خبردار کیا تو انہوں نے اس کا تجزیہ کیا اور اسے درست پایا اور یہ عقل اور شرعاً علمِ محقوت ہے۔

یہ علم اولیاء اللہ کا ہے

حروفِ نفیہ کے لئے عل میں کئی مرتبہ ہیں اور بعض حروفِ بعض سے عل عام ہیں۔ پس داؤد عل حروفِ عام سے ہے کیونکہ اس میں تمام حروف کی قوت ہے اور ہاء حروف سے عل بہت چھوٹی ہے اور جو حروف سے ان دونوں کے درمیان ہے وہ ان مراتب کے اعتبار سے عل کرتا ہے۔ جو ہم نے کتاب الباری والذاریات میں مقرر کئے ہیں۔ جس میں آیات کے عجائبات سے حروفِ معجم اسے شامل ہیں۔

اس علم کا نام علم اولیاء ہے اور اس کے ساتھ کائنات کے اعیان کا ظہور ہوتا ہے۔ کہ آپ نے دیکھا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے ارشاد رکُنْ نیکون میں آگاہ کیا ہے۔

ظہور کائنات حروف سے ہے۔

کائنات کا ظہور حروف سے ہے۔ اور اسی سے یہاں تیرہویں نے اسے علم اولیاء قرار دیا ہے۔ اسی سے اکیلے حرف کے ساتھ عل کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ کیونکہ اس نے دیکھا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ائمہ الہی کے باوجود استعمال کئے ایک حرفِ غیبی اور دو ظاہر۔

جب کائن یعنی پیدا ہونے والا ایک ہول تو کاف اور نون کہا جاتا ہے اور اگر ایک پر زیادہ کرنا ہول تو تین حروف ظاہر ہوتے ہیں۔ تو یہ ان رجال کے علوم ہیں جن کا ذکر اس باب میں کیا گیا اس علم کے بہت سے جہلنے والوں نے جدول بنائے ہیں۔ اور ان میں غلطی کی ہے جو درست نہیں۔

میں نہیں جانتا کہ انھوں نے یہ عمل قصداً کیا ہے۔ یہاں تک کہ لوگوں کو اندھیرے میں چھوڑ دیا یا انھیں واقعیت نہ سمجھتی کہ ثنائی اس میں متقدم کے طریقے پر چلتا رہا اور اسی کے ساتھ سیدنا امام جعفر صادق علیہ السلام کے شاگرد اور دوسروں نے کہا ہے اویہ دہ جدول ہے جو حروف کے مبالغ کے بارے میں ہے۔

| گرم | سرد | خشک | تر |
|-----|-----|-----|----|
| ا   | ب   | ج   | د  |
| ھ   | و   | ز   | ح  |
| ط   | ی   | ک   | ل  |
| م   | ن   | س   | ع  |
| ف   | ص   | ق   | ر  |
| ش   | ت   | ث   | خ  |
| د   | ض   | ظ   | غ  |

گرم سرد اور خشک و تر حروف

ان میں سے ہر دہ حرف جو مابین گرم کے جدول میں واقع ہے۔ وہ گرم ہے



اور جو بار یعنی سرود کے مدد میں واقع ہے وہ سرود ہے اور ایسے ہی مشکلی اور تری کا معاملہ ہے اور میں نے ہر عمل میں اس ترتیب کو درست نہیں کیا بلکہ اتفاق کے ساتھ عمل کرتے ہیں۔ جیسا کہ اعداد و فنی ہیں۔

جاننا چاہیے کہ ان میں سے ایک خاصیت ان کے حروف ہونے سے نہیں بلکہ ان کے لئے خاصیت ان کی اشکال ہونے سے ہے پس جب اشکال کی ذوا ہوں گی شکل کی خاصیت ہوگی۔ اس لئے قلموں کے اختلاف سے ان کا عمل مختلف ہو جاتا ہے۔

### حروف تحریر زائل ہو سکتے ہیں

یہ حروف رقیہ؟ تو ان کی شکل آنکھ کے ساتھ محسوس کی جاتی ہے جب ان کی ذوات اور ان کی ادراج کی محبت اور ان کی حیات ذاتیہ پائی جائے چنانچہ حرف کی خاصیت اس کی شکل اور اس کی روح کے ساتھ اس کی ترکیب کے ساتھ ہوگی ایسے ہی شکل دو یا تین یا زیادہ حروفوں سے مرکب ہوتی ہے شکل کے لئے دوسری روح ہوتی ہے اور وہ روح نہیں ہوتی۔ جو حرف کے لئے اس کی انفرادیت پر ہوتی ہے۔

کیونکہ یہ روح چلی جاتی ہے اور اس کے ساتھ حرف کی زندگی باقی رہتی ہے اس لئے وہ ایک شکل کو سوائے ایک روح کے نہ بن نہیں کرتا اور حرف واحد کی یہ روح دوحوں کے ساتھ بزرخ کی طرف منتقل ہو جاتی ہے۔ کیونکہ شکل کی موت اس کے زائل ہونے اور مٹ جانے سے ہوتی ہے اور یہ وہ دوسری شکل ہے جو دو یا تین حروفوں سے مرکب ہو یا وہ حرف اقل کی عین نہ ہو اور وہ جو مرکب نہ ہو کیونکہ مرکب زائد عین نہیں اگرچہ اس کی مثل ہے۔

## حُرُوفِ لَفْظِی زَائِل نہیں ہوتے

رہے حُرُوفِ لَفْظِیہ؟ تو یہ ہوا میں شکل ہو جاتے ہیں اس لئے وہ اُس صورت پر سماعت کے ساتھ متصل ہوتے ہیں جس صورت کے ساتھ متکلم کا نطق ہوتا ہے چنانچہ جب یہ ہوا میں شکل ہوتے ہیں تو ان کے ساتھ رُو میں قائم ہو جاتی ہیں۔ اور ان حُرُوف کو ہوا زائل نہیں کرتی۔ اور ان پر ان کی شکلیں ٹھہرائے رکھتی ہے۔ اگرچہ ان کا عمل ختم ہو جائے کیونکہ ان کا عمل اُس وقت ہوتا ہے جب پہلے ہوا میں شکل ہوں بعد ازاں یہ تمام اُمّتوں کے ساتھ ملحق ہو جاتے ہیں تو ان کا شغل اپنے رب کی تسبیح ہوتا ہے اور مکندی کی طرف چڑھتے ہیں۔ طیب کلمات اور پڑھتے ہیں اور کلمہ کی شکل میں عین وہی ہوتی ہے جو جس اللہ تبارک و تعالیٰ تسبیح پڑھنے والے کی ہوتی ہے۔ اور اگر کفر یہ کلمہ ہو تو اُس کا بال اُس متکلم پر لوٹ آتا ہے جس نے یہ کلمہ کہا نہ کہ اُن حُرُوف پر اس لئے شارع علیہ السلام نے فرمایا ہے!

ان الرجل لیتکلم بالکلمۃ بے شک انسان ایسا کلمہ کہہ دیتا ہے  
من سخط اللہ ما لا یظن ان جس سے اللہ تبارک و تعالیٰ ناراض ہوئے  
تبلغ ما بلعشۃ یہوی بہا ہیں اور اُسے گمان بھی نہیں ہوتا کہ اُس  
فی النار سبعین خریفا کی بات وہاں تک پہنچے گی جہاں پہنچ  
گئی جس کے ساتھ وہ ستر سال جہنم میں  
چلا جاتا ہے۔

سزا متکلم کو ہے کلمات کو نہیں

عقوبت اور سزا لفظ کہنے والے کے لئے اس سبب کے ساتھ قرآن مجید میں



ہے۔ اور یہ نہیں یعنی لفظوں کو پیش نہیں آتی۔

اللہ سبحانہ تعالیٰ کا وہ کلام جو مضمون میں رقم ہوتا ہے اُس کی تفہیم اور تجزیہ و تفسیر کی جاتی ہے اور اُسے اللہ تعالیٰ کی قربت کی جہت سے پڑھا جاتا ہے اور اس میں وہ تمام جوہود یوں اور عیسائیوں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے حق میں کفر اور سب و شتم کیا ہے ان کفریہ کلمات کا دباں اُس کے قائل پر لٹتا ہے اِس کے دروازہ پر کلمات باقی رہتے ہیں جو قیامت کے دن کہنے والوں کا عذاب یا ان کی نعمتوں کے متوکی ہوں گے۔

### حُرُوفِ لَفْظِیہ زُندہ رہتے ہیں

ان حُرُوفِ ہوائیہ لفظیہ کو حُرُوفِ رقیہ کے بالعکس ان کے وجود کے بعد موت کا سامنا نہیں ہوتا کیونکہ حُرُوفِ رقیہ اور کلمیہ رقیہ یعنی نحر پر کردہ حُرُوفِ و کلمات تغیر و زوال کو قبول کر لیتے ہیں اِس لئے یہ قبول کرنے کے محل میں ہیں اور اشکال لفظیہ ایسے محل میں ہیں جو اسے قبول نہیں کرتے اسی وجہ سے ان کے لئے بقا ہے۔

پس تمام جو کلام عالم سے معلوم ہے اور اہل کشف اسے قائم سورہوں میں دیکھتے ہیں اور حُرُوفِ مستحضرہ یعنی مستورہ حُرُوفِ بھی ایسے ہی باقی ہیں کیونکہ ان کی اشکال کا وجود برزخ میں ہے جس میں نہیں اور ان کا فعل تمام حُرُوفِ سے زیادہ قوی ہے۔

### حُرُوفِ کِی خاصیت کا ظہور

لیکن جب ان کے استحضار یعنی موجودگی کا تسلط مستحکم ہو جاتا ہے اور

اُس کے لئے مستغفر یعنی ذہن میں موجود لفظ کے لئے اتحاد ہو جائے اور اس میں اس کے علاوہ کے لئے گنجائش نہ ہے۔ اور اُس کی جو خاصیت ہے اسے وہ جانتا ہو۔ یہاں تک کہ اُسے خیال میں موجود کر لے تو اس کے اثر کو دیکھے گا پس فعل کی یہ نسبت ہمت کے ساتھ ہوتی ہے اگرچہ اُسے نہ جانتا ہو یہاں تک کہ وہ خیال جو اُسے عطا کیا گیا ہے کیونکہ وہ اُس کے وجود میں واقع ہو جاتا ہے۔ اور اسے اس کا علم نہیں ہوتا۔

ایسے ہی ہر مرتبہ میں تمام حروف کی شکلیں ہیں اور یہ خیال میں موجود کئے گئے حروف کے ساتھ جس کا اُسے علم نہیں ہوتا ہمت اور صدق سے تعبیر ہوتی ہیں اور ایسے ہوتا نہیں ہے۔

اگرچہ خیال میں حاضر کئے گئے حروف کے لئے ہمت رُوح ہوتی ہے مگر متسوّ حروف کی عین شکل نہیں ہوتی اس حضرت میں تمام لفظی اور تحریری حروف نام ہیں۔ جب آپ خواص اشکال کو جان لیں گے تو اس کے ساتھ علمی طور پر کہتا بتایا تلقاً فعل واقع ہوگا اور اگر افعال کی ماہیت کے ساتھ ارتباط کا یقین نہیں ہوگا تو اُس کا علم نہیں ہوگا۔

## قرآن مجید کی آیت کے اثرات

ہم نے ایک شخص کو قرآن مجید کی آیت پڑھتے دیکھا اور اُسے خبر نہ تھی تو اس نے دورانِ تلاوت میں عجیب و غریب اثر دیکھا وہ ایک ذہین آدمی تھا اُس نے جلد ہی تلاوت کی طرف رجوع کیا تاکہ اُس آیت کو دیکھے جس آیت کے ساتھ یہ اثر مختص تھا پس اُس نے پڑھنا شروع کیا اور نظر رکھی جب وہ اُس آیت پر پہنچا جس کا یہ اثر تھا تو اس کے فعل کو دیکھ کر آگے گزر گیا تو اس



اثر کو نہ پایا پھر واپس لوٹ کر اُس آیت کو بار بار پڑھا یہاں تک کہ اُسے متحقق ہو گیا اور اُس نے اِس کے افعال و تاثیر کو اخذ کر لیا اور حُب کبھی اِس افعال کو دیکھنے کا ارادہ کرتا ہے اِس آیت کی تبادلات کرنا تو اُس کے لئے اُس کا اثر ظاہر ہوتا۔ اور یہ علم فی نفسہ عجیب ہے مگر اِس سے سلامت رہنا عزیز ہے چنانچہ اِس کی طلب کو ترک کرنا اولیٰ ہے کیونکہ یہ وہ علم ہے جس کے ساتھ مجملہ اولیاء اللہ کا اختصاص ہے۔

اگرچہ اِس علم میں سے بہت کم دوسرے لوگوں کے پاس بھی ہے لیکن وہ صائین کے علاوہ طریق سے حاصل کرتے ہیں اِس لئے عوام الناس میں جس کے پاس یہ علم ہوتا ہے وہ شفیق اور بد بخت ہوتا ہے اور سعادت مند نہیں ہوتا اللہ تبارک و تعالیٰ ہمیں علماء باللہ کے زمرہ سے کرے اور اللہ ہی حق فرماتا ہے اور سیدھے راستے پر چلاتا ہے۔

الحمد للہ چھبیسویں باب کا ترجمہ ختم ہوا۔

صالح حسن

## سِتَائِسْوَانِ بَابُ

”مَلِّ فَقَدْ نَوَيْتُ وَمَا لَكَ“ کے اقطاب کی معرفت کا  
بیان یہ منزل عالم نوزانی سے ہے

|                           |                          |
|---------------------------|--------------------------|
| ولولا النور ما اتصلت عيون | بعين الميصرات ولا رأيتها |
| ولولا الحق ما اتصلت عقول  | باعيان الامور قادر كذا   |
| اذا سللت عقول عن ذوات     | تعد مغايرات أنكرتها      |
| وقالت ما علمنا غير ذات    | تعد ذوات خلق أظهرتها     |
| هي المعنى ونحن لم نحرف    | فهما عينت أمر اعنتها     |

اور اگر روشنی نہ ہوتی تو آنکھیں دیکھنے والوں کی عین سے متصل نہ ہوتیں اور  
نہ اُسے دیکھ پاتیں۔

اور اگر حق نہ ہوتا تو امور کے اعیان کے ساتھ عقلیں متصل نہ ہوتیں کہ اُن  
کا ادراک کر سکیں۔

جب عقلوں سے ذوات کے بارے میں پوچھا گیا تو انھوں نے ذوات  
کو مغائرات میں شمار کر کے انکار کر دیا۔

اور کہا ہمیں اُس ذات کے علاوہ کا علم نہیں جو مخلوق کی ذوات کی مددگار  
اور انہیں ظاہر کرنے والی ہے۔

یہ معنی ہیں اور ہم اُس کے محروف ہیں پس متعین امران کی تکلیف کا باعث  
ہے۔

لہ: غار پرورد بے شک میں نے محبت کی تیرے وصال کی یا یہ کہ وصال طلب کر میں نے تیرے وصال  
کی نیت کی ہے



## عشق اول در دل معشوق کی مثال

اے محبوب دوست اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی عنایت کے ساتھ آپ کی مدد فرمائے جاننا چاہیے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں ارشاد فرمایا ہے۔

فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَ ۖ  
مَنْ قَرِيبَ اللَّهِ تَعَالَىٰ اِيَسَ لَوْكُلِّ كَوْلًا  
كَجَنٍّ مِّنَ اللَّهِ مَحَبَّتَ كَرْتَا هَے ادر دِه  
اُس سَے مَحَبَّتَ كَرْتَا هَے ۔

المائدہ آیت ۵۴

پس اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن کی محبت پر اپنی محبت کو مقدم رکھا اور

فرمایا !

أَحِبِّبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا  
مِيسَ دَعَا كَرْنِے وَا لَے كِی دَعَا كَو قَبُول  
كَرْتَا هَے ادر دِه مَحَبَّتَ كَرْتَا هَے ۔

وہ میری اطاعت کریں

البقرہ آیت ۱۸۶

اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہماری دعا کے قبول ہونے کو مقدم رکھا ہماری دعا کی قبولیت پر جب ہم دعا کریں اور جب وہ ہمیں ملے اور قبولیت بندہ دل سے معزز کی اس لئے کہ وہ اجابت سے زیادہ پہنچی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ سبحانہ کو قبول کرنے سے کوئی مانع نہیں جب وہ اللہ تبارک و تعالیٰ سے اُس کی طرف دعا کرے اور یہ امور خواہش، نفس، شیطان اور دنیا ہیں اس لئے قبول کرنے کا حکم دیا، کیونکہ استعمال کا صیغہ مبالغہ میں افعال کے صیغہ سے زیادہ سخت ہے اور استخراج سے اخراج کہاں ہے۔

## خدا مدد کرتا ہے مدد مانگتا نہیں

یہی وجہ ہے کہ کائنات اپنے افعال میں اللہ تبارک و تعالیٰ سے مدد طلب کرتی ہے اللہ تبارک و تعالیٰ پر محال ہے کہ وہ مخلوق سے مدد طلب کرے چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہماری تعلیم کے لئے اس باب سے ہمیں فرمایا کہ ہم! ”وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ“ کہیں یعنی ہم تجھی سے مدد مانگتے ہیں۔

چنانچہ اس باب میں کہا! ”صَلِّ فَقَدْ لَوِيتُ وَمَا لَكَ“، یعنی نماز پڑھو میں نے تیرے وصال کی نیت کی تو اس کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ارادہ کو مقدم کیا گیا تو فرمایا صَلِّ، جب تو وصال میں تعمیل کرے گا تو یہ تیرے ساتھ عین اس کا وصال ہے۔ اس لئے اُسے عمل کی بجائے نیت قرار دیا اور فرمایا! فَقَدْ لَوِيتُ

## خدا بندے سے بڑھ کر قریب ہوتا ہے

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے!

يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ شِئْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا ط  
اللہ تبارک نے فرمایا! جو شخص میری طرف ایک بالشت آتا ہے میں اس سے ایک آٹھ قریب ہوتا ہوں الحدیث۔

اس مخصوص قُرب کا مرجع اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف اعمال و احوال سے قُرب حاصل کرنا ہے۔ کیونکہ عام قُرب میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے!

وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ اور ہم اُس کی شہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہیں۔



وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ  
اور ہم تو تمہاری جان سے بھی زیادہ قریب  
ہیں مگر تم جانتے نہیں۔

الواقعہ آیت ۸۵

پس قُرب کو ہاتھ سے تشبیہ دے کر دُکھنا کر دیا کیونکہ قُرب بالشت سے دُکھنا  
ہوتا ہے۔ یعنی اُس کا فرمان ہے صَلَّ اور یہ قُرب ہے پھر اُس کی طرف بالشت کی قُرب  
ہے تو تجھ پر ظاہر ہو گا کہ تو نے اُس کی طرف قُرب حاصل نہیں کی مگر اُس کے ساتھ  
کیونکہ اگر وہ تجھے نہ بلاتا اور تیرے لئے قُربت کا راستہ بیان نہ کرتا اور اس میں تیری  
پیشانی کو اخذ نہ کرتا تو تیرے لئے ممکن نہ تھا کہ تو اُس راستے کو جان لیتا جس سے اُس  
کی قُربت حاصل ہوئی ہے اور اگر جان بھی لیتا تو تیرے لئے طاقت اور قوت نہ  
تھی مگر اس کے ساتھ

چونکہ قُرب سُلُوک اور اُس کی طرف سَفَر کے ساتھ حاصل ہوتا ہے اس لئے  
نور کی صفت میں سے ہے کہ اُس کے ساتھ راستہ دیکھا جاسکے جیسا کہ اللہ تبارک  
و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے !

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ  
لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ  
وَالْبَصَرُ الانعام آیت ۹۷

وہی ہے جس نے تمہارے لئے ستارے  
بنائے تاکہ تم اُن سے خشکی اور تری کی  
اندھیر یوں میں راستہ پاؤ  
تر یعنی خشکی کا سُلُوک ظاہری ہے جو اعمالِ بدنیہ کے ساتھ تعلق رکھتا اور  
بحر یعنی تری کا سُلُوک باطنی معنوی ہے جس کا تعلق اعمالِ نفسیہ سے ہے۔

یہ معارفِ اکتسابی ہیں

اس باب کے اصحاب کے معارف وہی نہیں اکتسابی ہیں اور اُن کا کھانا

اُن کے قدموں کے نیچے ہے یعنی اُن کے لئے اُن کے کسب سے حاصل ہوتا ہے اور اس کے اصول میں ان کا اجتہاد ہے اور اگر اُن کے لئے حق تعالیٰ کا ارادہ نہ ہوتا تو انہیں توفیق نہ ہوتی اور نہ وہ عمل کر سکتے جب انہیں معنی کے ساتھ دُور ہٹایا اور انہیں امر کے ساتھ بلایا تو انہیں اُس اسباب کے استعمال سے جیسے انہوں نے حضرت اُمر سے وصول کا طریق مقرر کیا اُس کے وصول سے محروم کر دیا۔ اور اس کے لئے انہیں بشارت دیتے ہوئے فرمایا! ”مَلَّيْنَا قُلُوبَهُمْ وَفَاسَدُوا“

### نماز میں منتر لیں یا نہیں

اُن کے لئے عنایتِ سبقت لے گئی تو وہ چلنے لگے اور یہ وہ لوگ ہیں جنہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے نماز میں جو تے پہنے کا حکم دیا ہے کیونکہ بیٹھنے والا جو تانہیں پہنتا اور بے شک یہ چلنے والے کے لئے بنایا گیا ہے۔ اس میں دلیل یہ ہے کہ نماز پڑھنے والا اپنی نماز میں اور اُن آیات میں اپنے پروردگار کی مناجات میں جس میں وہ منزل منزل مناجات کرتا ہے ہر آیت منزل اور حال ہے اور اُن کے لئے فرمایا! یَا بَنِي آدَمُ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ لَّعَلَّكُمْ تَرْكَبُونَ اور اُن کے لئے فرمایا! لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ

ایک صحابی فرماتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو ہمیں جو توں سمیت نماز پڑھنے کا حکم ہوا تو یہ نماز پڑھنے والے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبردار کیا گیا ہے کہ وہ اپنی نماز میں قرآن مجید کی سورتوں سے جو تلاوت کرتا ہے منتر لیں کی طرف چلتے ہیں کیونکہ لغت میں ان سورتوں کا نام منازل ہے نابغہ نے کہا ہے!

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاهُ سُوْرَةً  
فَرَى كُلَّ مَلَكٍ دُونَهَا يَتَذَكَّرُ



## حضرت موسیٰ کا نعلین اتارنا

سُورَت سے مراد منزلت ہے۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا: اَخْلَعْ نَعْلَيْكَ "یعنی اپنی نعلین اتار دیں آپ اپنی منزل کو پہنچ گئے ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن سے بغیر واسطہ کے اور بغیر ترجمان کے کلام فرمایا اس لئے، ہمارے لئے اس تعریف میں مصدر کے ساتھ تاکید فرمائی پس اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا: وَاكَلِمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا اور اللہ نے موسیٰ سے خود کلام کیا۔

النسا آیت ۱۶۴

اور جو منزل تک پہنچ جاتا ہے وہ نعلین اتار دیتا ہے۔ تو ظاہر ہو جاتا ہے کہ جو تے سمیت غازی کا کیا مرتبہ ہے اور یہ بھی ظاہر ہو جاتا ہے کہ نماز میں مناجات کے کیا معنی ہیں۔ اور یہ اُس کلام کے معنی نہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حاصل ہوئے کیونکہ غازی کے حق میں فرمایا کہ وہ مناجات کرتا ہے اور مناجات نذرانوں کا فعل ہے تو نعلین پہنا ضروری ہوا کہ غازی دو حقیقتوں کے درمیان منرد ہوتا ہے اور تردد و غلوں کے درمیان چلنے والے کو دونوں کے درمیان نعلین پہننے کے لفظ کے ساتھ معنی کے ساتھ دلالت کرتا ہے۔

## نماز کی تقسیم

اس پر اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد دلالت کرتا ہے۔ جس کی ترجمانی حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کر ہوئے فرمایا!

قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي  
میں نے نماز کو اپنے اور اپنے بندے کے درمیان تقسیم کیا ہے پس نصف میرے لئے اور نصف میرے بندے کے لئے۔

الحديث

پھر فرمایا! بندہ کہتا ہے الحمد للہ رب العالمین تو الحمد للہ رب العالمین کے قول میں اُس کا وصف اُس کی ذات کے ساتھ ہے جسے اُس کا خالق اور مناجات کرنے والا دونوں سُننے ہیں۔

پھر بندہ اپنے قول کی منزل سے اپنی سماعت کی منزل کی طرف چلتا ہے تاکہ اس قول پر اللہ تعالیٰ کے جواب کو سُنے اور یہی وہ سفر ہے۔ پس اس لئے وہ غلیں پہنتا ہے تاکہ دونوں منزلوں کے ساتھ اُس راہ سے پر چلے جو ان دونوں منزلوں کے درمیان ہے۔

### نماز میں منزلیں طے کرنا

چنانچہ جب وہ اپنی سمیع کی منزل کی طرف آغازِ سفر کرتا ہے تو حق تعالیٰ اُس کی بات سُن کر اُس کے لئے فرماتا ہے۔ میرے بندے نے میری تعریف کی ہے پس وہ سمیع کی منزل سے اپنے قول کی طرف روانہ ہوتا ہے تو کہتا ہے الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ، جب فارغ ہوتا ہے تو وہ سمیع کی منزل کی طرف روانہ ہوتا ہے جب وہ اس منزل پر اُترتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اُس کی بات سُن کر اُس کے لئے فرماتا ہے میرے بندے نے مجھ پر میری ثناء کی، تو ہمیشہ وہ اپنی مناجات میں قول سے تردد کرتا رہتا ہے۔

پھر اُس کے لئے نماز میں حالتِ قیام سے دوسری روانگی اُس کے رکوع کی حالت کی طرف ہے۔ تو صفتِ قیومیہ سے صفتِ غفلت کی طرف روانگی ہوتی ہے تو کہتا ہے۔

سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ  
پاک ہے میرا پروردگار عظمت والا اور  
اُس کی حمد ہے۔





حال کی طرف سفر کرتا ہے تو جس کا حال دائمی سفر ہے۔ اُسے کیسے نہ کہا جائے کہ وہ نعلین پہن لے یعنی اپنی سیر میں کتاب و سنت سے استعانت چاہو اور یہ ہر نماز کی زینت ہے۔

کیونکہ نازک کے احوال اور جو اس میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے حکم سے طاری ہوتا ہے۔ اور جو اس میں غوامض و دقیق آیات میں شبہ سے تلمذ کیا جاتا اور جو اس میں تعزین ہوتا ہے یہ اُس سے ہے۔

### نعلین کیا ہے؟

السان نازک میں ہو تو اللہ تبارک و تعالیٰ کو اپنا قبلاً مقرر کرتا ہے تو اسے پالیتا ہے تو یہ سب کچھ بمنزلہ راستے کے کانٹوں اور خس و خاشاک کے ہے اور بالخصوص راستہ تکلیف دہ ہے۔ اس لئے نعلین پہننے کا حکم ہوا تاکہ دونوں پاؤں کے ساتھ اُس اذیت سے محفوظ رہے جس کا ہم نے ذکر کیا سالک کے دونوں پاؤں اُسکے ظاہر اور باطن سے عبارت ہیں لہذا ہم نے دونوں کو قرآن سنت قرار دیا ہے۔

### حضرت موسیٰ نے نعلین کیوں اتارے؟

رہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نعلین تو وہ دونوں یہ نہیں کیونکہ اُن کے لئے اُن کے رب نے فرمایا!

اَفْلَحَ نَعْلَيْكَ اِنَّ بِالْوَادِي الْمُقَدَّرَةِ  
آپ جوتے اتار لیں بے شک آپ پاک  
وادی میں ہیں۔

ہم سے روایت بیان کی گئی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے نعلین مردار گدھے کے چمڑے سے بنے ہوئے تھے تو ان میں تین اسماء جمع تھیں۔



ایک یہ کہ وہ پیرہ تھا اور وہ ظاہر مر تھا یعنی آپ ہر حال میں ظاہر کے ساتھ نہ تھے۔  
دوسری یہ کہ گھصے کی طرف بلادت و مخالفت منسوب ہے۔

تیسری یہ کہ وہ مر ہوا اور ناپاک تھا اور موت جہل ہے۔ جب تو مر ہوا ہو گا تو  
اُس کا شعور نہ کر سکے گا جو تو کہے گا اور جو کچھ سے کہا جائے گا۔

اور مناجات کرنے والا لازماً اُس صفت کے ساتھ ہوتا ہے کہ جو وہ کہے اور  
اُس سے کہا جائے اُس کا شعور رکھتا ہو کلام کے مواقع کے ساتھ زندہ دل و فہم  
اور ان معانی میں غوطہ لگانے والا ہو اور جس کے ساتھ مناجات کر رہا ہے، اُس کے ساتھ  
قصیدہ کو جانتا ہو پس جب نماز سے فارغ ہو تو حاضرین کو سلام کہے وہ سلام جو اپنے رب  
کے پاس سے اپنی قوم کے پاس تحفہ لے کر آیا تھا۔

ہم نے آپ کو نماز میں ظاہر امر میں غلبہ پینے کی مراد بتادی ہے اور اُس مراد  
سے بھی آگاہ کر دیا ہے جو راہِ خدا پر چلنے والے عارفوں کے نزدیک ہے

## نماز نور ہے

حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ صلوٰۃ نور ہے تو یہ لوگ  
خمری موسوی ہیں انہیں نور کی زبان کے ساتھ بید کے درخت سے منسوب کیا جاتا  
ہے جو مصباح یعنی چراغ کے مشابہ ہوتا ہے وہ نور ظاہر ہے جسے تاثیر جہات سے  
منترہ خطا اعتدال میں زمینوں کے مبارک درخت کے تیل میں نور باطن امداد دیتا ہے۔

## تیل چراغ کا مددگار ہے

جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے درخت سے کھام ہوا تھا تو وہ نور  
صلی نور ہے یعنی نور نور نور نور کا لفظ علی سے بدل گیا ہے قرینہ و حال کے

ساتھ سمجھا جاسکتا ہے اور کبھی علی اُس کے دروازے پر ہوتا ہے کیونکہ چراغ کی روشنی ظاہر میں جتنی طور پر تیل کی روشنی پر بلند ہوتی ہے۔ اور باطنی طور پر تیل چراغ کی اسداد کرتا ہے۔

اگر تیل کی رطوبت چراغ کی مددگار نہ ہو تو چراغ کو یہ دوام حاصل نہ ہو ایسے ہی علم کو تقویٰ کی اسداد حاصل ہوتی ہے جس سے اللہ تبارک و تعالیٰ کے ان ارشادات میں ہے۔

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ  
اور اللہ سے ڈرو اور اللہ انہیں سکھاتا ہے

البقرہ آیت ۲۸۲

اِنَّ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَّكُمْ فُرْقَانًا  
اگر تم اللہ سے ڈرتے رہے تو تمہارے لئے فرقان مقرر کر دے گا

الانفال آیت ۲۹

اس کے قطبوں کے راز

یہ علم الہی قطع نہیں ہوتا پس تیل کی روشنی تیل میں یوشیدہ ہے جو اس میں محول ہے اور اس سے چراغ کے نور کی بقا کے لئے رقائق غائب سے رقیقہ میں لطیف معنی کا سر بیان ہے۔

اس مقام کے قطبوں کے لئے بہت سے راز و اسرار ہیں جن میں سے ستر املاک، ستر نکاح، ستر اعضاد، ستر غیرت، اور ستر غنیمت ہے اور غنیمت وہ ہے جو نکاح کے ساتھ قائم نہ ہو سکے اور ستر دائرہ زمہریرہ، اور ستر اب میں ستر دُجور حق، ستر حجاب الہیہ پرندوں اور حیوانات کے نطق کا راز، ستر بلوغت اور ستر صدیقین۔

”وَاللّٰهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ“

الحمد للہ ستائیسویں باب کا ترجمہ تمام ہوا۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## اٹھائیسواں باب

اَلَمْ تَرَ کَیْفَ کَے اقطاب کی معرفت کا بیان

|                                 |                              |
|---------------------------------|------------------------------|
| العلم بالکيف مجهول ومعلوم       | الکنه بوجود الحق مرسوم       |
| فظاهر الكون تكييف و باطنه       | علم يشار اليه فهو مكتوم      |
| من اعجب الامر ان الجاهل من صفتي | بما لنا فهو في التحقيق معلوم |
| وكيف أدرك من بالجهز أدركه       | وكيف أجهله والجاهل معدوم     |
| قد حرت فيموني أُمري ولست أنا    | سواه فالخلق ظلام ومظالم      |
| ان قلت اني يقول الان منما أنا   | أو قلت انك قال الان مفهوم    |
| فالحسد لله لا أبني به بدلا      | وانما الرزق بالتقدير مقسوم   |

علم کيف کے ساتھ مجہول و معلوم ہے لیکن وہ وجود حق کے ساتھ موسوم ہے کائنات کا ظاہر کيف اور اس کا باطن علم ہے۔ اس کی طرف وہ اشارہ کیا جاتا ہے جو چھپا ہوا ہے۔

تغیب خیز امر ہے کہ جہل میری وہ صفت ہے جسے ہم نہیں جانتے اور وہ تحقق میں معلوم ہے۔

میں اُس کا ادراک کیسے کر دوں جس کا ادراک عجز سے ہوتا ہے اور اُس کا علم کیسے نہ حاصل کروں جب کہ جہل معدوم ہے۔

یقیناً میں اس میں اور اپنے امر میں شیخ ہوں اور میں اس کے سوا نہیں ہوں پس مخلوق تاریکیاں اور ظلمات ہیں۔

اگر میں کہتا ہوں اتنی یعنی میں ہوں تو وہ کہتا ہے کہ میں اس وقت اُس سے ہوں

یہاں کہوں ایک یعنی تو ہے تو فرمایا اس وقت مفہوم ہے۔  
 لیکن الحمد للہ میں نے اس کے بدلہ کے ساتھ تجاویز نہیں کیا اور بے شک رزق  
 تقدیر کے ساتھ مقسوم ہے۔

## اللہ تعالیٰ سے کیسے سوال کریں ؟

جاننا چاہیے کہ اُتھات مطالب چاہیں اور ان میں سے حل وجود سے سوال ہے  
 اور ما اُس حقیقت سے سوال ہے جس سے ماہیت کو تعبیر کیا جاتا ہے اور کیف  
 حال سے سوال ہے اور لم علیت اور سبب سے سوال ہے۔ اور اس میں لوگوں کا  
 اختلاف ہے کہ ان میں سے کون سا امر درست ہے جس کے ساتھ حق تعالیٰ  
 سے سوال کیا جائے تو کلمہ ہا پر اُتھوں نے اتفاق کیا ہے کیونکہ اس کے ساتھ  
 حق تعالیٰ سے سوال کا تقویر کیا جاسکتا ہے۔

ان میں سے جو باقی اُتھات مطالب ہیں ان میں اختلاف کرتے ہیں چنانچہ  
 ان میں سے بعض لوگ منع کرتے ہیں اور بعض لوگ جائز کہتے ہیں اور ان میں سے جو  
 منع کرتا ہے وہ فلسفی ہے۔ اور ایک گروہ سے ایک جماعت نے ایسے عقل منع  
 کیا ہے۔ اور ایک جماعت نے اسے شرعاً منع کیا ہے۔

## خدا مرکب نہیں

رہی ان کی عقل منع کرنے کی صورت ؟ تو یہ ما کے مطلب میں کہتے ہیں کہ وہ  
 ماہیت سے سوال کرتا ہے۔ تو وہ سوال حد سے ہے۔ اور حق سبحانہ تعالیٰ لا محذور  
 ہے۔ کیونکہ حد جنس اور فصل سے مرکب ہے۔

اور یہ امر حق تعالیٰ کے حق میں منع ہے کیونکہ اُس کی ذات اُس امر سے غیر مرکب



ہے۔ جس میں اشتراک واقع ہو جب کہ اُس کے ساتھ شریکت جنس میں ہوگی اور اس امر میں امتیاز واقع ہے اور وہاں اللہ تبارک و تعالیٰ اور مخلوق ہے جب کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اور عالم کے درمیان اور صالح اور مصنوع کے درمیان نہ تناسب ہے نہ مشارکت ہے نہ جنس ہے اور نہ فصل ہے۔

جو شخص عقل جائز اور شرعاً منع کرتا ہے اُس کا کہنا ہے کہ میں یہ نہیں کہتا کہ حد جنس اور فصل سے مرکب ہے۔ بلکہ میں کہتا ہوں کہ اُس امر کے ساتھ سوال کرنا ہے جس سے اُس کی اُس حقیقت کے ساتھ سوال کیا جائے جس کا علم طلب کیا جاتا ہے۔ اور لازماً ہر معلوم یا مذکور کے لئے حقیقت ہے جو فی نفسہ کے لئے اُس پر برابر ہے۔ خواہ اُس کے لئے اُس حقیقت پر اس میں اشتراک واقع ہو یا حقیقت پر اُس کے لئے اُس میں اشتراک واقع نہ ہو۔

پس سوال اُس سے ہے جس کے ساتھ متصور ہو، لیکن شریعت اس کے ساتھ وارد نہیں پس ہم نے اس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ سے سوال کرنا منع کیا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے کہیں کُتِبَ شَيْءٌ، یعنی اُس کی مثل کوئی چیز نہیں۔

## کیفیت کے ساتھ سوال

رہا اُن کا کیفیت کے متعلق سوال کرنے سے منع کرنا؟ تو یہ سوال کیف کے ساتھ ہے۔ اور اس میں بھی وہ لوگ دو قسموں میں تقسیم ہو گئے ہیں۔

چنانچہ ان میں سے ایک گروہ ہے جو کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ کیلئے کیفیت نہیں کیونکہ حال امر معقول اُس کی ذات ہونے پر زائد ہے اور جب امر وجودی اُس کی ذات کے ساتھ قائم ہوگا تو دروازہ فی ذاتوں کے لئے واجب الوجود کے

وجود کا مطالبہ کرے گا جب نہ اس محال پر دلیل قائم ہو چکی ہے۔ کیونکہ اس کے علاوہ  
اپنی ذات کے لئے کوئی واجب نہیں۔  
تو کیفیت عقل محال ہے۔

اور جو کہتا ہے کہ اُس کے لئے کیفیت ہے۔ لیکن میں اسے نہیں جانتا تو  
یہ شرعاً ممنوع ہے نہ کہ عقل کیونکہ ہمارے نزدیک کیفیات معقولہ سے خارج  
ہے پس اُسے نہیں جانتے اور بے شک فرمایا! لَیْسَ کِشْیَ شَیْءٍ یعنی ہر اُس امر  
میں جو اُس کی طرف منسوب ہے اور جسے اُس نے اپنی ذات کی طرف منسوب  
کیا ہے کہا کہ وہ اُس امر پر ہے جسے حق تعالیٰ کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔  
اگر لفظ میں اشتراک واقع ہو تو معنی مختلف ہیں۔

لفظ لَم کے ساتھ سوال کرنا۔

رہا لَم کے ساتھ سوال؟ تو یہ بھی ممنوع ہے۔ کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے  
افعال کے لئے علتیں نہیں اس لئے کہ علت فعل کا موجب ہوتی ہے۔ تو حق تبارک  
و تعالیٰ موجب کے تحت داخل ہوگا۔ اور اس کی ذات پر یہ فعل زائد واجب ہوگا  
اور اس کے علاوہ دوسروں نے البطل کیا ہے۔ کہ لَم یعنی کیوں کا اطلاق شرعاً اُس  
کے فعل پر نہیں ہوتا۔

اس کے ساتھ کہا کہ اُس کی طرف وہ امر منسوب نہ کر و جو اُس نے اپنی ذات  
کی طرف خود منسوب نہیں کیا۔

تو میرا یہ قول کہ یہ عمل ضرعاً نہیں اور جہم نے اس کے شرعاً منع ہونے پر سب  
ذکر کیا ہے۔ اس کی نہی اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے وارد ہو چکی ہے اور یہ تمام  
کلام مغول ہے اس سے صحت و فساد کے ساتھ تخلص یعنی خلاصی واقع نہیں ہوتی



مگر عظیم طوالت کے بعد اور یہ وہ طریقہ ہے جس کا ذکر ہم نے منع سے کیا ہے۔

جس علماء نے جائز کہا

رہا! علماء کا ان مطالب کے ساتھ اس سے حق تعالیٰ کے متعلق سوال کو جائز کہنا تو یہ علماء اہل شریعت ہیں اور ان میں سے ان کی اجازت کا سبب اس لئے ہے کہ یہ کہتے ہیں شریعت نے عین جس چیز سے روکا ہے ہم اُس سے روکتے ہیں اور ہم پر اس میں غور و فحس واجب نہیں اور جس امر میں منع نہیں کیا گیا اور نہ ہی وہ واجب ہے تو وہ معاف ہے۔ اگر ہم چاہیں تو اُس میں کھلم کھریں اور اگر نہ چاہیں اُس سے فاسق رہیں۔ اور اُس سبحانہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان پر فرعون کو اُس کے سوال سے منع نہیں کیا جو اُس نے کیا تھا کہ ”وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ“، یعنی رب العالمین کیا ہے؟ بلکہ جناب الہی سے اُس کے لائق جواب دیا۔

اگر سوال کے مطابق جواب واقع نہیں ہوا تو یہ اصطلاح قائم کرنے والے کی اصطلاح کو جامع ہے۔ کہ وہ اس کے ساتھ ماہیت مرکبہ کے علاوہ سوال نہیں کر سکتا۔

اور اصطلاح اس جواب پر ہے کہ اُس شخص کے لئے اثر کے ساتھ جواب نہیں ہو گا جو ما کے ساتھ سوال کرتا ہے۔ اور یہ اصطلاح مخالفت کرنے والے کو لازم نہیں تو اس صیغہ کے ساتھ اس سوال کا اطلاق اُس پر منع نہیں کیونکہ الفاظ اپنی ذات کے لئے مطلوب نہیں اور یہ اس لئے مطلوب ہوتے ہیں کہ ان معانی پر دلالت کریں جو ان کے لئے وضع ہوئے ہیں۔ کیونکہ وہ وضع کے حکم کے ساتھ ہیں اور جو الفاظ ہر طائفہ نے ما کے مقابلہ میں وضع کئے ہیں دوسرے طائفہ نے وہ وضع نہیں کئے پس یہ اختلاف عبارت میں ہو گا۔ نہ کہ حقیقت میں اور خلاف کا اعتبار نہیں مگر معافی میں

## کیفیت میں اجازت دینے والے

رہا یہ امر کہ انھوں نے ”اللہ تبارک و تعالیٰ“ کی کیفیت میں اجازت دی ہے تو ان کی یہ اجازت مآ کے ساتھ سوال کرنے کی مثل ہے۔ اور وہ اس میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد سے تحت پکڑتے ہیں۔

سَنَفَعُ لَكُمْ اَيُّهَا الثَّقَلَيْنِ  
الرحمن آیت ۳

اے جنوں اور انسانوں ہم عنقریب تمہیں  
فائدہ کر دیں گے۔

حضرت رسالہ آج کی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان ہے اللہ تعالیٰ کی آنکھ ہے اور انھیں  
ہیں اور ہاتھ ہے اور اس کے ہاتھ میں میزان ہے جسے نیچے اُپر کرتا ہے اور یہ تمام  
کیفیات ہیں اگرچہ اس میں عدم شُبہ کے لئے غیر معروف ہیں۔

## اَلَمْ کے ساتھ اجازت سوال دینے والے

رہا اُن کا اَلَمْ کے ساتھ سوال کی اجازت دینا؟ تو یہ سوال علت سے ہے اللہ  
تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۝

تو یہ عبادت کا لام علت اور سبب ہے۔ کیونکہ اس میں اُس کے سوال کا  
جواب ہے جو کہے ”لَمْ يَخْلُقَ اللَّهُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ“ یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ نے جنوں اور  
انسانوں کو کیوں پیدا کیا؟ تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس سائل کے لئے فرمایا  
لِيَعْبُدُونِ، یعنی میری عبادت کریں۔

پس جو مَدْعٰی ان عبارات کے اطلاقی میں منع کرتا ہے۔ تو اُس پر دلیل کے ساتھ



بات کرنا واجب ہے۔ چنانچہ تمام مشرع جائز کہنے والوں اور منع کرنے والوں کو کہا جائے گا۔ آپ نے جو سب کچھ کہا ہے وہ صحت کو نہیں پہنچتا اور آپ نے منع اور جواز میں جو چیز بیان کی ہے اس میں تمہارا اپنا دخل ہے باوجود اس کے کہ آپ مشرع ہیں آپ کو منع یا جواز میں توقف بہتر تھا۔

### غیر شرع لوگوں کا باعث کرنا

یہ ہے حکماء سے غیر شرع لوگ تو ان کے ساتھ اس میں غور و خوض کرنا جائز نہیں۔ ہاں! اگر شریعت میں یہ مباح ہو یا اسے واجب کہا گیا ہو تو غور کر سکتے ہیں اور اگر شارع علیہ السلام اس میں غور و خوض کے متعلق وارد نہیں ہوا تو اس میں ان کے ساتھ بحث و تمحیص میں کوئی راستہ نہیں۔ پس اس کے متعلق حکم میں توقف کیا جائے اور اس میں غور و خوض اور بحث کرنے والے کے حق میں نہ صحیح کا حکم دیا جائے گا نہ وہ غلطی پر ہے۔ ایسے ہی اس کے حق میں ہے جس نے بحث چھوڑ دی ہے۔ کیونکہ شریعت کے علاوہ حکم نہیں اس کے جواز میں لفظ کہا جائے یا نہ کہا جائے، یہ اطاعت ہوگی یا نافرمانی

### خدا تعالیٰ سے مشابہت نہیں ہو سکتی

اے دوست ہم نے آپ کے لئے ان مطالب میں لوگوں کے مآخذ تفصیل سے بیان کر دیئے ہیں۔

رہا اس میں نفع بخش علم؟ تو اس میں میں یہ کہوں گا کہ جیسے اللہ تعالیٰ سبحانہ کی کسی چیز سے مشابہت نہیں ایسے ہی اشیاء میں مشابہت نہیں اور معنی کے طریق سے تشبیہ کی نفی اور تنزیہیہ کے اثبات پر عقلی اور شرعی دلیل قائم ہو چکی ہے اور کوئی امر باقی نہیں مگر اللہ تبارک و تعالیٰ پر اس لفظ کے اطلاق میں جس کا اس پر اطلاق

ہمارے لئے قرآن مجید یا اس کے رسول ﷺ کی زبان پر مباح قرار دیا جا چکا ہے۔

رہا اُس پر اس کا اطلاق؛ تو یہ اُس امر سے خالی نہیں کہ اس اطلاق کے ساتھ وہ عبد مامور ہوگا تو اس کا یہ اطلاق کرنا اطاعت اور فرض ہے اور یہ لفظ کہنے والا مامور و مطیع ہوگا۔

اس کی مثل تکبیر تحریمہ میں اللہ اکبر کہنا اور یہ لفظ اُس کا ذرا سے جو مفاسلت کا اقتضا کرتا ہے۔ اور وہ سبحانہ تعالیٰ مفاسلت نہیں یعنی تفنیل میں اُس کے مقابلہ میں اور کوئی موجود ہی نہیں کیونکہ اکبر الصغر کے مقابلہ میں ہوتا ہے۔

راہ اختیار دیا جا تو یہ لفظ کہنے والے کے حسب قصد اور اس میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے حسب حکم ہوگا۔ اور جب ہم اس کا اطلاق کریں گے تو انسان اس امر سے خالی نہ ہوگا کہ اس کا اطلاق کرے اور اس اطلاق میں اُس کی ذات اس کے اُس معنی و مفہوم کے ساتھ ہو جو اُس سے وضع میں اس زبان کے ساتھ ہے۔

### شرعی حکم سے اطلاق کیسے ہوگا؟

یا اس کا اطلاق نہیں کرے گا مگر شرعی حکم سے اس میں جو اللہ تبارک و تعالیٰ کی مراد ہے اُس تصور معنی کے بغیر ہے جو اس زبان میں اُس کے لئے وضع کیا گیا ہے۔ جیسا کہ اہل فارسی جو عربی زبان کو نہیں جانتا اور وہ عبادت قرآن پاک کرتا ہے۔ اور اُس کے معنی کو نہیں جانتا تو اُس کے لئے عبادت کا اجر ہے۔

ایسے ہی سرب کا رہنے والا قرآن و سنت سے اُس لفظ کے مشابہہ کمزورت کرتا ہے جس کا معنی دوسرا ہے۔ یا اُن کے ساتھ اپنے رب کا ذکر اللہ تعالیٰ کی اُس مراد پر کرتا ہے جس میں وہ اپنی کسی مخصوص کردہ ذات کی طرف میلان نہیں



کرنا۔

کیونکہ تترہمہ اور نفی تشبیہ اُس سے طلب کرتی ہیں کہ ان آیات کی تلاوت کے وقت اُس کے دہم کے ساتھ توقف ہو۔

## خُد کی طرف لُومادو

بُندے کے حق میں بہتری اور سلامتی یہی ہے کہ وہ ان الفاظ کا اطلاق اللہ تبارک و تعالیٰ کی اُس کی اپنی مراد کی طرف لُومادے مگر یہ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اُسے اس پر مطلع فرمادے۔

ان الفاظ کی مراد کیا ہے؟ اس سے بنی، دلی، مُحدث یا صہم جانتا ہے، جو اس میں اُس کے رب کی طرف سے اُس پر ظاہر ہوا یا الہام ہوا یا کلام کی گئی لہذا اُس کے لئے مباح بلکہ اُس پر واجب ہے۔ کہ اُس مضموم کا اعتقاد رکھے۔ جو اُسے الہام کیا گیا یا گفتگو میں بتایا گیا۔

## آیات مشابہات آزمائش میں

جاننا چاہیے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے آیات مشابہات کا نزول بُندوں کی آزمائش کے لئے ہوا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ سبحانہ نے اپنے بُندوں کی نیسیت کے متعلق خبر پہنچائی ہے۔ اور انہیں مشابہات کے حکم کے ساتھ امتحان کرنے سے منع فرمایا یعنی وہ اس پر کسی چیز کے ساتھ حکم نہ دیں کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے سوا ان کی تائید کو کوئی نہیں جانتا ہاں اگر علمائے راسخین کو ان کا عدم ہے تو وہ اللہ تبارک کے اعلان سے ہے نہ کہ ان کے فکر و اجتہاد سے، اس لئے کہ یہ بہت بُرا امر ہے جس کا مُستل ادراک بغیر اخبارِ الہی کے عقول نہیں

کر سکتے۔ پس تسلیم کر لینا بہتر ہے۔ اور تمام تفسیریں اللہ رب العالمین کے لئے ہیں۔

## الم ترکیف میں کیفیت

ربا ارشاد خداوندی الم ترکیف ؟ تو نظر کا اطلاق کیفیات پر ہے اس لئے کہ اس کے ساتھ بدیہی مراد کیفیات ہے۔ تکلیف نہیں کیونکہ تکلیف اس حالت معقولہ کی طرف راجع ہے جس کی نسبت تکلیف کی طرف ہے اور وہ یعنی تکلیف اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات اقدس سے۔ اور اشیاء کی ایجاد کے وقت ان کے ساتھ قدرت الہیہ کے تعلق کا کوئی شاہد نہیں اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے !

مَا أَشْهَدُ لَهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِيسَ نَ آسَمَافِز اور زمین کو پیدا  
الکھن آیت ۵۱ کرتے وقت قدرت انہیں گواہ نہیں بنایا۔  
پس کیفیات مذکورہ وہ ہیں جن کی طرف ہمیں نظر کرنے کے ساتھ امر ہوا  
ہے نہ کہ ان کیفیات میں گفتگو کرنے کا اور یہ اس لئے ہے کہ تاکہ ہم اس سے عبرت  
پڑیں اور ان کے لئے دلالت ان کی کیف سے ہے یعنی ان میں کیفیات موجود  
موجود ہے۔ اور یہ وہ ہیں جن پر مخلوقات کیفیات ہے۔ اللہ تبارک  
و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ  
الغاشیہ آیت ۱۶  
رَأَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ  
الغاشیہ آیت ۱۹  
کیا وہ اُونٹ کی طرف نہیں دیکھتے کہ  
کیسے پیدا کیا گیا ہے۔  
اور وہ پہاڑوں کی طرف نہیں دیکھتے  
کہ کیسے نصب کئے گئے ہیں  
اور اس کے علاوہ بھی فرمایا ہے اور ان کی موجودگی کے بغیر ان کا دیکھنا  
درست نہیں پس اس کی طرف دیکھیں کہ ان کی ہیتوں کا اختلاف کیسے ہے ؟



اگر کیف کے ساتھ حالتِ ایجا دُمُراد ہے تو یہ نہیں فرمایا کہ اس کی طرف دیکھیں کیونکہ وہ موجود نہیں۔

معلوم یہ ہوا

پس ہم نے جان لیا کہ کیفِ مطلوب رویتِ اشیاء کے منافی ہے اور یہ وہ نہیں جس کا اس کے ساتھ وہم ہوتا ہے جس کا اُسے علم نہیں۔  
کیا آپ نے دیکھا کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ کی مراد جب نظر سے فکر ہوتی ہے تو اُس کے قریب حرفِ فی کو کر دیتا ہے اور کیف کو اس لفظ کا ساتھی نہیں بنایا پس اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا۔

اَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ  
کیا انھوں نے آسمانوں اور زمین کی بادشاہی کو نہیں دیکھا

اعراف آیت ۱۸۵

اس میں ینظرؤا کے معنی یفکرؤا ہیں تو جان لیں کہ یہ اپنی ذات کے ساتھ قائم نہیں بلکہ اُسے دوسرے نے قائم کیا۔ اور یہ نظر ہے۔  
اور اس سے اُس نظر کی مثل انبیان کا وجود لازم نہیں آتا جو پہلے بیان ہوئی۔

آنکھ سے نہیں فکر سے دیکھیں وہ مشابہ نہیں

انسان اپنی فکر کے ساتھ فکر کرنے کا مکلف ہے نہ کہ اپنی آنکھ کے ساتھ ملکوت سے وہ جو غیب ہے اور وہ جو حاضر ہے تو ہمیں صرف فی کے ساتھ ہرگز امر نہیں کیا گیا مگر مخلوقات میں نہ کہ اللہ تعالیٰ کے حق میں تاکہ اس پر اس کے سچے استدلال کریں کہ وہ مخلوق کے مشابہ نہیں۔ کیونکہ اگر وہ اس کے مشابہ ہوتا تو اس پر مشابہت کے لحاظ سے وہ امر جائز ہوتا جو مخلوق پر جائز ہے اور یہ

اُمرد و فسادوں میں سے ایک کی طرف لے جائے گا۔

اَوّل یہ کہ وہ جمیع دُجّوہ سے مخلوق کے ساتھ مشابہت رکھتا ہو اور یہ محال ہے اس کا ذکر ہم کر چکے ہیں۔ یا بعض دُجّوہ سے مُشاہدہ ہوتا ہے اور بعض سے مشابہہ نہ ہوتا ہو اس طرح اس کی ذات و دُامروں سے مرکب ہوتی ہے اور حق تعالیٰ کی ذات میں ترکیب محال ہے پس تشبیہ محال ہے۔ اور جو کلام اس باب کے لائق ہے اس کو مجموعی طور پر ایک باب میں وارد کرنے میں مغذی ہے۔ اس لئے کہ مکرور افہام کے لئے اس میں دُقائق کا سمجھنا دشوار ہے لیکن ہم نے اس کتاب کے ابواب میں اس مسئلہ کو بکھیر دیا ہے پس آپ اس کتاب کے ابواب میں اس باب کے پورے مجموعہ کو پڑھیں گے تو جان لیں گے بالذکر جہاں آپ کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کی تجلّی کا مسئلہ واقع ہو تو وہاں توقف کریں اور اُس بات کو دیکھیں جو ہم نے آپ کے لئے اس باب کے لائق ذکر کی ہے تو اُسے پالیں گے۔

قرآن مجید کیفیات سے بھر ہوا ہے کیونکہ کیفیات احوال ہیں اور ان میں سے کیف کے لئے احوال ذاتی بھی ہیں اور غیر ذاتی بھی۔ ان کا حکم کیف کے حکم کے برابر ہے کیف اپنی کیفیت میں کیف سے استدعا کرے یا اپنی تکلیف کے لئے کیف سے استدعا نہ کرے بلکہ اُس کی یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ کی کیفیت عین اُس کی ذات ہے اور اُس کی ذات غیر کو طلب نہیں کرتی کیونکہ وہ اُس کی ذات کے لئے ہے ایسے ہی یہ اُس کی کیفیت ہے کیونکہ وہ اُس کی عین ہے اور اُس کی غیر نہیں اور نہ اُس پر زائد ہے پس اس پر غور کریں اور اللہ تبارک و تعالیٰ حق کہتا ہے اور سیدھے راستے پر چلاتا ہے۔

الحمد لله اعطانی سویں باب کا ترجمہ تمام ہوا



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## انتیسواں باب

حضرت سکّان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے راز اور اہل بیت سے  
اُن کے احاطہ کی معرفت میں اور اُن کے وارث ہونے والے اقطاب  
اور اُن کے اسرار کا بیان

|                             |                                |
|-----------------------------|--------------------------------|
| العبد مرتبط بالرب ليس له    | عنه انفصال يري فعلا وتقديرا    |
| والابن ائمه في العلى درجا   | قد حرّر الشرح فيه العلم تحريرا |
| فالابن ينظر في اموال والده  | اذ كان وارثه شحا وتقتيرا       |
| والابن يطمع في تحصيل رتبته  | وان يراه مع الاموات مقبورا     |
| والعبد قيمته من مال سيده    | اليه يرجع مختارا ومحبورا       |
| والعبد مقدره في جاه سيده    | فلا يزال بستر العزم مستورا     |
| الذل يصحبه في نفسه ابدا     | فلا يزال مع الانفاس مقهورا     |
| والابن في نفسه من اجل والده | عز فيطلب توقيرا وتعزيرا        |

عبد رب کے ساتھ مربوط ہے اُس کے لئے انفصال اور غلیبگی نہیں وہ نعل  
اور تقدیر میں دیکھتا ہے۔

بیٹا بلند درجہ میں باپ سے نیچے بنا ہے۔ شریعت نے اس علم  
میں تحریر رقم کی ہے۔

بیٹا اپنے باپ کے اموال میں دیکھتا ہے جب اُس کا وارث کُنجوسی اور بخل  
سے کام لے۔

بیٹا باپ کے حصول کا لالچ کرتا ہے۔ اگرچہ اُسے تیرہ سو مردوں کے ساتھ  
دیکھتا ہے۔

عبد کی قیمت اُس کے آقا کے مال سے ہوتی ہے وہ مختاری و مجبوری میں اُسی کی طرف رجوع کرتا ہے۔

عبد کی قدر و قیمت اُس کے آقا کے جاہ و مرتبہ میں ہوتی ہے تو وہ ہمیشہ عزت کے ستر میں مستور رہتا ہے۔

اُس کے نفس میں اُس کی صحبت کا عجز ہمیشہ رہتا ہے اور وہ انفاس کے ساتھ ہمیشہ مغلوب رہتا ہے۔

بدیہی نفس اپنے باپ کی عزت سے ہوتا ہے پس وہ عزت و توقیر طلب کرتا ہے۔

## خلوق سے کنارہ کشی

اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے جاننا چاہے کہ ہم سے حضرت امام جعفر صادق کی حدیث روایت کی گئی جو انھوں نے اپنے باپ حضرت امام محمد باقر بن علی سے انھوں نے اپنے باپ علی بن حسین سے انھوں نے اپنے باپ حسین بن علی سے انھوں نے اپنے والدِ گرامی علی ابن ابی طالب علیہم السلام سے اور انھوں نے حضور رسالتاً صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کی ہے آپ نے فرمایا!

رومولی القوم منهم .. یعنی قوم کا مولیٰ قوم سے ہوتا ہے۔

لمحدث

اور ترمذی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے حدیث کی تشریح کی کہ

آپ نے فرمایا!

اہل القرآن ہم اہل اللہ و خاصۃ، اہل قرآن اہل اللہ اور اُس کے خاص لوگ ہیں۔

المحدث



اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے مخصوص بندوں کے حق میں "ابلیس" سے فرمایا!  
**اِنَّ عِبَادِيْ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ** <sup>الحجرات آیت ۲۲</sup>  
 میرے بندوں پر تیرا تسلط نہیں ہوگا  
 ہر وہ اللہ کا بندہ جس پر مخلوق کا حق ہوگا اُس حق کے مطابق اُس کی اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے عبودیت ناقص ہوگی کیونکہ یہ مخلوق اُس سے اپنا حق طلب کرے گی اور اُس کا اس عبد پر تسلط ہوگا تو یہ شخص محض اللہ تعالیٰ کے لئے غلص بندہ نہیں ہو اور یہ وہ امر ہے جس کی طرف مخلوق سے انقطاع کرنے والے منقطعین رجوع کرتے ہیں اور خود پر سیر و سیاحت اور جنگلوں اور دریاؤں کے کناروں پر رہنا لازم کر لیتے ہیں اور لوگوں سے فرار حاصل کر کے حیوانیت کے ملک سے نکل جاتے ہیں اس لئے کہ وہ تمام اکوان حُریت اور آزادی چاہتے ہیں۔

## جَب میں نے دُنیا سے انقطاع کیا

میرے ایام سیاحت میں مجھ سے ایک بڑی جماعت کی ملاقات ہوئی اُس زمانہ سے مجھے اس میں یہ مقام حاصل ہوا کہ میری ملکیت میں ہرگز کوئی حیوان نہیں تھا بلکہ میرا پاس کپڑا بھی نہیں تھا جسے میں پہن لیتا، کیونکہ میں کپڑا نہیں پہنتا تھا مگر اُس معتق شخص نے لے کر پہنتا تھا جو مجھے عاریتاً دے کر اُس میں نصرت کی اجازت دے دیتا۔  
 اور وہ زمانہ جس میں کوئی چیز میری ہوتی ہے اُس وقت میں اُس حال سے بے فکر ہوں۔

مگر یہ کہ اُس چیز کو بہرہ گردوں یا آزاد کردوں اگرچہ میں اُسے آزاد کر دیتا ہوں یہ مقام مجھے اُس وقت حاصل ہوا جب میں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے مخصوص عبودیت کے متحقق کا ارادہ کیا مجھے کہا گیا کہ یہ مقام تیرے لئے درست نہیں

یہاں تک کہ سچ پر کسی کی محبت قائم نہ ہو۔  
میں نے کہا اگر اللہ تبارک و تعالیٰ چاہے تو اللہ تعالیٰ کے لئے بھی محبت قائم نہ ہو۔  
مجھے کہا گیا یہ تیرے لئے کیسے درست ہے کہ تجھ پر اللہ تعالیٰ کے لئے محبت قائم  
نہ ہو۔

میں نے کہا جنتیں انکار کرنے والوں پر قائم ہوتی ہیں نہ کہ اعتراف کرنے والوں  
پر، اور جنتیں دعویٰ کرنے والوں اور حقہ لینے والوں پر قائم ہوتی ہیں نہ کہ اس پر جو  
کہتا ہے میرا کوئی حق اور حقہ نہیں۔

اہل بیت کو پاک کر دیا گیا ہے۔

حضرت رسالتا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلمؐ عبد محض حقہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ  
کو پاک فرمایا اور آپ کے اہلبیت کرام کی تطہیر فرمائی اور ان سے ہر جس کو دور  
فرمادیا اور جس دہ بے جوا نہیں محبوب کرتا ہے۔ کیونکہ عربوں کے نزدیک  
جس قدر کو کہتے ہیں۔ ایسے ہی فرمائے کہا ہے! اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے!  
إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ  
الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ  
كُمُ تَطْهِيرًا

سوائے اس کے نہیں کہ اہلبیت اللہ تو  
یہی چاہتا ہے کہ تم سے جس کو دور کر  
کے تمہیں خوب خوب پاکیزہ فرمادے

خزائن آیت ۳۳

پس اہلبیت کی طرف پاک انسان کی اصافہ ہوگی۔ اور لازم ہے کہ یہ مضاف ان  
کی طرف ان سے مشابہت رکھنے والے کے لئے ہو اور وہ اپنی ذوات کے لئے  
نسبت اور اصافہ قبول نہیں کرتے مگر جس کے لئے طہارت اور تقدس کا  
حکم ہو۔



## حضرت سلمان فارسی کا اعتراف

تو یہ شہادت حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے طہارت و عیسیٰ اور حفاظت خداوندی کا ہونا ہے حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس میں فرمایا! سلمان! تمہارے اہلیت سے ہیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اہلیت کی طہارت اور ان سے رحمت کو دور کرنے کی گواہی دی ہے۔ اب جب کہ اہلیت کرام کی طرف سوائے پاک اور مہر کے نسبت و اضافت نہیں ہو سکتی تو اسے کیلی اصناف کے ساتھ عنایت الہی حاصل ہو گئی۔

## اہلیت کے گناہ بخش دیئے گئے

اہلیت کے لئے جس میں نیر کیا گمان ہے؟ وہ پاک ہیں بلکہ وہ عین طہارت میں۔ اور یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اہلیت کرام کو اپنے ارشاد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ شریک کیا ہے۔

لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ ۚ وَالَّذِي تَقَدَّمَ لَكَ ذَنْبُكَ  
وَمَا تَأَخَّرَ

افتح آیت ۳

گناہوں سے زیادہ اور کون سا میل کچیل اور غلطی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ سبحانہ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مغفرت کے ساتھ پاک فرمایا دیا۔

ذنب کا معنی گناہ بھی ہے اور الزام بھی جہاں الزام ہی مناسب تھا مگر شیخ ابن عربی نے

گناہ کے معنوں میں لیا ہے واللہ اعلم

وہ اسرجو ہماری طرف ذنب کی نسبت سے ہے اگر حضور رسالتناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے واقع ہو تو وہ صورتاً ذنب ہو گا نہ کہ معنی میں کیونکہ اس پر اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے اور شرعاً ہماری طرف سے حضور رسالتناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ذم کا افاق نہیں ہوتا۔

یہی اگر اس کا حکم ذنب کا حکم ہے تا تو آپ کے لئے ذنب مذمت کے معنوں میں ہوتا اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد کی تصدیق ہوتی۔

لَا يَذُوبُ عَنْكُمْ إِلَهٌ أَحَدٌ  
الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً

لے اہل بیت تم سے جس کو دور کر کے  
خوب خوب پاکیزہ فرمادے۔

الاحزاب آیت ۳۳

### اہل بیت نختے ہوئے اٹھائے جائیں گے

اس میں حضرت سیدہ فاطمہ الزہرا سلام اللہ علیہا کی اولاد پاک سے قیامت تک تمام شرف و مساوات اس آیت کے حکم سے غفران میں داخل ہیں اور وہ جو حضرت سلمان فارسیؓ کی مثل ہیں۔ یہی اہل بیت کرام اللہ تبارک و تعالیٰ کے اختصاص و عنایت سے حضور رسالتناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شرف کے لئے پاک اور مطہر ہیں اور اہل بیت کے لئے اس شرف کا حکم دائر آخرت میں ظاہر ہو گا، اس لئے کہ وہ نختے ہوئے اٹھائے جائیں گے۔

### اگر اہل بیت پر حد قائم ہو۔

رباؤ دنیا میں ان میں سے جس پر حد قائم کی جائے؟ جیسا کہ نائب جب حاکم کو اس کا امر پہنچے کہ اس سے زنا و سرقت یا شراب پینا سرزد ہوا ہے تو اس پر مغفرت



کے متحقق ہونے کے باوجود حد قائم کی جائے گی جیسا کہ عزت اور اس کی امثال اور اس کی مذمت جائز نہیں اور ہر مسلمان کا حق ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے ساتھ ایمان لائے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے نازل فرمودہ اس حکم کی تصدیق کرے۔

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ  
الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ  
كُمُ تَطْهِيرًا ۝ الاحزاب آیت ۳۳

اے اہلبیت اللہ تو یہی چاہتا ہے کہ تم  
سے رجس کو دور کر کے تمہیں خوب  
پاکیزہ و تہذیبی کر دے۔

مومن کیا کرے؟

مومن کو چاہیے کہ اہل بیت کرام سے صادر ہونے والے تمام امور میں یہ  
عضیہ رکھے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انھیں معاف فرما دیا ہے اور کسی مسلمان کو  
یہ حق نہیں پہنچتا کہ اُن کے ساتھ مذمت اور بُرائی کو ملائے اور اُسے عیب لگا کر اُس  
سے رُخ پھیر لے جنس کی طہارت اور اس کے گناہوں کو دور کرنے کی گواہی اللہ  
تبارک و تعالیٰ نے دی ہو اور یہ اعزاز اس عمل کے ساتھ نہیں جو انھوں نے کیا اور  
نہ کسی کی غیر اور بھلائی کی بنا پر ہے جو انھوں نے کی بلکہ اُن کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ  
کی عنایت نے سبقت کی ہے۔

ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ  
وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝

یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے عطا  
فرماتا ہے اور اللہ صاحبِ فضلِ عظیم  
ہے۔

حضرت سلمان فارسی بھی پاک ہیں

حُب حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں وارد ہونے والی خبر

درست ہوگی تو اُن کیلئے یہی درجہ ہے۔ کیونکہ اگر حضرت سلمانؓ ظاہر شریع میں کسی محبوب امرِ کبر ہوں اور ان کے عامل کے ساتھ مذمت اور برائی لاحق ہو تو اس کا مضاف اُس اہلبیت کی طرف ہوگا جس سے جس کو دُور نہیں کیا اور اہل بیت کے لئے اُس سے اُسی قدر ہوگا جو اُن کی طرف مضاف ہوا اور وہ نفس کے ساتھ پاک ہیں۔  
تو بلا شک سلمان ان سے نہیں۔

مجھے امید ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم اور حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اولاد کو یہ عنایت لاحق ہوگی جیسا کہ حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین علیہما السلام کی اولاد در عتبہ اور اہلبیت کرام کے مولیٰ کو لاحق ہوگی کیونکہ اے دستِ اللہ تبارک و تعالیٰ کی رحمت وسیع ہے اور جب اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک مخلوق کی منزلت اس مشابہت کے ساتھ ہوگی تو اُن سے منسوب ہونے والا اُن کے شرف کے ساتھ مشترک ہو جائے گا۔ اور اُن کا شرف ان کی ذات کے لئے نہیں بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انھیں برگزیدہ فرما کر شرف کا حبلہ پہنایا ہے۔

### جو خدا سے منسوب ہو جائے

اے دوست وہ شخص کیسا ہوگا جو اُس ذات کی طرف منسوب ہو جس کی ذات کے لئے حمد و تعریف اور شرف و مجد ذاتی ہے پس وہ سبحانہ تعالیٰ بزرگی والا ہے۔ اُس کے بندوں سے جو لوگ اُس کی طرف منسوب ہیں وہ اُس کے بندے ہیں۔ اور یہ وہ لوگ ہیں جن پر آخرت میں مخلوق میں سے کسی کا تسلط اور غلبہ نہیں ہوگا، اللہ تبارک و تعالیٰ نے ابلیس کو فرمایا!  
”مَنْ عِبَادِي“ یعنی جو میرے بندے ہیں، پس انھیں اپنی طرف منسوب کر کے فرمایا ابلیس لَعْنُ عَلَيْنِمْ سُلْطَانُ، یعنی اُن پر تیرا غلبہ اور تسلط نہیں ہوگا۔



اللہ تبارک و تعالیٰ کی پاک ذات کی طرف منسوب ہونے سے قرآن مجید میں نہیں پائے جاتے مگر جو بطور خاص سعید اور خوش قسمت ہیں جب کہ دوسروں کے حق میں عباد کا لفظ آیا ہے، پس تیرا معصومین و معظمین کے ساتھ کیا گمان ہے جو اپنے آقا کی حدود کے ساتھ اس کے مراسم کے پاس قائم اور ٹھہرے ہوئے ہیں۔ پس ان کا شرف اعلیٰ دائم ہے۔ اور یہ وہ لوگ ہیں جو اس مقام کے قطب ہیں اور اقطاب میں سے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں جنہوں نے مقام اہلبیت کے شرف کی وراثت پائی۔

اللہ تعالیٰ کے اس کے بندوں پر حقوق اور بندوں پر جو ان کے اپنے اور دوسری مخلوق کے حقوق ہیں کو حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ لوگوں سے زیادہ جانتے تھے اور ان حقوق کی ادائیگی میں لوگوں سے زیادہ طاقتور تھے حضور رسالت اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سلسلہ میں فرمایا ہے !  
 ”لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ بِالنَّشْرِيَا لَنَا لَهٗ“ یعنی ایمان شریا پر بیچ جائے تو نافرک  
 رِجَالٍ مِّنْ فَارَسٍ“ کے مرد اندر لیں گے۔

المحدث

اور اس میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس طرف اشارہ ہے اور اس حدیث میں آپ کا دوسرے کو اکب کے بال عکس ثریا کے ذکر کی تخصیص فرمانا سبب صفات کا اثبات کرنے والوں کے لئے برہنیت ہے کیونکہ وہ سات ستارے ہیں۔

تو اس پر غور کریں۔

حضور رسالت اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنے اہل بیت میں شامل کرنا اور ان کے معاہدے کی ادائیگی کرنا حضرت

مسلمان فارسی کے لئے باعثِ مسرت تھا اس میں عجیب فتنے اور دہ یہے کہ حضرت سلمان فارسی حضور رسالتِ مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آزاد کردہ ہیں اور اُن کا کردہ غلام انہیں لوگوں سے ہوتا ہے جن کا غلام ہوتا ہے اور تمام لوگ حق تعالیٰ کے مولیٰ اور غلام ہیں اور اُس کی رحمت ہر چیز پر وسیع ہے اور ہر چیز اُس کی عبد اور غلام ہے۔

### اہلِ بیت کی بُرائی کسی حال میں نہ کرو

آپ کے لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک اہلِ بیت کی قدر و منزلت بیان ہو چکی ہے۔ اس کے بعد مسلمان کو حق نہیں پہنچتا کہ اُن سے واقع ہونے والے امور پر ان کی مذمت کرے کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انہیں پاکیزہ فرمایا دیلے پس اُن کی مذمت کرنے والے کو جان لینا چاہیے کہ یہ مذمت کرنا اُن کی طرف لوط آئے گا۔

### اہلِ بیت کا ظلم ظلم نہیں تقدیر الہی ہے

اگر اہلِ بیت کرام اُس پر ظلم کریں تو یہ ظلم اُس کے اپنے گمان میں ہو گا نہ کہ نفس الامر میں اگرچہ ظاہرِ شریعت میں یہ ظلم کے حکم میں ہو بلکہ درحقیقت اہلِ بیت کا ظلم ہم پر تقدیرِ دوں کے جاری ہونے کے مشابہ ہے کہ تقدیرِ الہی نے ہمارے جان و مال کو ڈبلو دیا یا جلادیا اور اس کے علاوہ جو مہلک امور واقع ہوتے ہیں پس کسی کے دوستوں سے کسی کا جل جانا یا فوت ہو جانا یہ اُس کی اپنی ذات پر مصیبت نازل ہونا اور یہ سب کچھ اُس کی غرض کے موافق ہیں تاہم اُس کے لئے جائز نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر اور اُس کے فیصلے کی مذمت کرے بلکہ اُس کا حق ہے کہ ان کو برتسیم فرماتے ہوئے خوشی سے قبول کرے۔



## اسی میں خیر ہے

اگر اس مرتبہ سے رُک جائے تو صبر کے ساتھ اور اگر اس مرتبہ سے بلند ہو جائے تو شکر کے ساتھ کام لے کیونکہ اس مرتبہ کو طے کرنے میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے اس مصیبت اٹھانے والے کو نعمتیں عطا کی جاتی ہیں۔ اور جس کا ہم نے ذکر کیا ہے اس کے علاوہ خیر نہیں۔ کیونکہ اس کے علاوہ بے قراری ناراضگی عدم رضا اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور میں سوتے ادبی پائی جاتی ہے۔

ایسے ہی مسلمان کا حق ہے کہ اُس پر اہل بیت کرم کی طرف سے جو تمام امور اُس کے جان و مال اور اہل و اقرباء کے سلسلہ میں طاری ہوں اُن تمام کو تسلیم و رضا اور صبر کے ساتھ قبول کرے، اور اُن کے ساتھ ہرگز نہ برگز مذمت اور بُرائی کو ملحق نہ کرے۔

اگرچہ اُن پر شریعت کے مقرر کردہ احکام عائد ہوتے ہیں اور اس امر میں کوئی قدرج نہیں بلکہ یہ مقدرات کے جلدی ہونے کی طرح جاری ہیں اور ہم نے جو اُن کی مذمت کے متعلق منع کیا ہے تو وہ اس لئے ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن امور کے ساتھ انہیں ہم سے الگ کر دیا ہے۔ جن میں ہمارے لئے اُن کے ساتھ قدم نہیں۔

## خدا نے اہل بیت کی بُرائی نہیں کی

رہا شرعی حقوق کی ادائیگی کرنا تو یہ ایسے ہیں۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہودیوں سے قرض لینے تھے اور جب وہ اپنے حقوق طلب کرتے تھے تو آپ صحتک احسن طریقہ سے ادا کرتے اور اگر یہودی اس پر اپنی بات

لمبی کرنا تو آپ فرماتے صاحبِ حق کو بات کرنے کا حق ہے۔ اور حضور رسالتِ مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اگر فاطمہ بنت محمد جو ری کر تیں تو میں اُس کا بھیجی ہاں اللہ کا دینا تو یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے احکام کو ذبح کرنا ہے جیسا چاہیے ذبح فرمائے اور جو جسے حال میں چاہیے کرے تو یہ حقوق اللہ ہیں اور باوجود اس کے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اہل بیت کرام کی مذمت نہیں کی اور ہمارا کلام ہمارے اپنے حقوق کے بارے میں ہے اور اُس چیز کے بارے میں ہے جو ہماری ہے کہ اُس کے ساتھ لوگوں سے مطالبہ کریں، پس ہمیں اختیار ہے کہ یا ہمیں تو ہمیں اور چاہیں تو چھوڑ دیں جب کہ چھوڑ دینا بالعموم افضل ہے۔

یہ عام لوگوں کی بات ہے۔ تو اہل بیت کرام سے کیسا سلوک کرنا چاہیے اور جب ہمیں کسی کی بھی مذمت کا حق نہیں پہنچتا تو اہل بیت کی مذمت کیسے جائز ہوگی، جب ہم اپنے حقوق کے طلب کرنے پر اتر آتے ہیں اور ان سے اس میں درگزر کر لیتے ہیں یعنی اس میں جو ہمیں جو تکلیف پہنچی تھی تو اس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک ہمارے لئے عظیم ہاتھ اور قربت کی جگہ ہے۔ کیونکہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہم سے اللہ تبارک و تعالیٰ کے اُس سے کچھ مطالبہ نہیں فرمایا مگر اپنے افرام کی محبت و مودت طلب کی ہے اور اس میں صلہ رحمی کا راز ہے۔

اور جو شخص اپنے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وہ سلال قبول نہیں کرتا جس سلال کو پورا کرنے پر قادر ہے۔ تو وہ کل قیامت کے دن کس منہ سے آپ سے ملاقات کرے گا۔ یا آپ کی شفاعت کی امید رکھے گا اور جس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طلب کردہ اپنے فراہم داروں کی مودت کا حق ادا نہیں کیا تو وہ آپ کے اہل بیت کرام کی مودت کا حق کیسے ادا کرے گا۔



## مودت کا تقاضا یہ ہے

اہل بیت کرام آپ کے خاص اقربا ہیں پھر آپ نے لفظ مودت ارشاد فرمایا ہے۔ اور یہ محبت پر ثابت قدم رہنا ہے کیونکہ جب کسی امر میں مودت ثابت ہوگی تو وہ ہر حال میں اُس کے ساتھ ہوگی اور جب ہر حال میں مودت اُس کے ساتھ ہوگی تو وہ اہل بیت سے اپنے اُس حق کا مواخذہ نہیں کر سکتا جو اُس کے حق میں اُن کی طرف سے ظاری ہوا ہوگا اور وہ اپنے مطالبے کو محبت اور فانی ایثار کی ذریعہ سے چھوڑ دے گا۔

ایک سچے محب کا قول ہے کہ محبوب جو کبھی کرتا ہے وہ محبوب ہوتا ہے۔ اور اُن نے حب کا اسم استعمال کیا ہے۔ حب حب کا یہ عالم ہے تو مودت کا حال کیسا ہوگا۔ اور بشارت سے یہ امر ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے اسمِ درددل وارد ہوا ہے۔ اور اس کے ثبوت کے کوئی معنی نہیں مگر ہر طائفہ کے لئے اس کا اندازہ آخرت اور آگ میں بالفعل ہوگا جس کا اقتضاء اُن میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی حکمت کرے گا۔

دوسرے نے اس معنی میں کہا: أَحِبُّ لِحَبِيبِهَا السُّودَانَ حَتَّى

أُحِبُّ لِحَبِيبِهَا سُودَ السِّبْلَانِ

میں اُس کی محبت کی وجہ سے کالے رنگ والوں سے محبت کرتا ہوں اور اُس کی محبت کی وجہ سے کالے رنگ کے کتوں سے محبت کرتا ہوں۔ اور ہم نے اس میں یہ شعر کہا ہے۔

أُحِبُّ لِحَبِيبِكَ الْجُبَّانَ طَوًّا وَأَعْتَقُ لِحَبِيبِكَ الْبَدْنَ النَّبَا

میں آپ کی محبت کی وجہ سے جشیوں سے محبت کرتا ہوں اور میں آپ کے بدرِ منیر اسم کا عاشق ہوں۔

بعض نے کہا اے سیاہ رنگ کے کتوں نے کاٹ لیا تھا اور وہ اُن سے محبت کرتا تھا تو محبت میں محب کا یہ فعل ہے جو اُسے اللہ تعالیٰ کے ہاں سعادت نہیں بخشتا اور نہ ہی اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے اسے قربت پہنچ سکتی ہے۔ نذیر کیا ہے؟ سوائے اس کے کہ محبت کی سچائی اور نفس میں دوستی کا ثبوت ہے۔

اہلِ بیت کی محبت پر خدا کا شکر ادا کریں۔

اگر آپ کی اللہ تبارک و تعالیٰ اور اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ محبت دست ہے۔ تو آپ حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہلِ بیت کرام سے محبت کریں گے۔ اور اُن سے اپنے حق میں صادر ہونے والے ہر اُس امر کو جو آپ کی طبیعت اور فطرت کے موافق نہیں خود بصورتِ دیکھیں گے اور اُن سے جو کچھ آپ کے حق میں واقع ہو گا اُسے نعمت خیال کریں گے۔

پس اُس وقت آپ جان لیں گے کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں آپ کے لئے لطف و عنایت ہے۔ کہ آپ اہلِ بیت کرام سے محبت کرتے تھے نیز یہ کہ آپ جس سے قرب کرتے ہیں وہ آپ کو یاد کرتا ہے اور اُس کے دل میں آپ کا خیال ہوتا ہے تو یہ حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہلیت کرام ہیں۔ جو آپ کو آپ کی محبت کی وجہ سے یاد رکھتے ہیں۔

پس اس نعمت پر اللہ تبارک و تعالیٰ کا شکر ادا کریں کہ وہ اپنی اُنی پاک زبانوں



کے ساتھ آپ کو یاد کرتے ہیں جن کی تہنیر اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمائی ہے اور آپ کا  
علم اس طہارت اور پاکیزگی تک نہیں پہنچ سکتا۔

### اگر اہل بیت کی محبت نہیں تو

جب ہم آپ کو اس حالت کے مخالف دیکھتے ہیں، باوجود اس کے کہ آپ  
اہل بیت کرام کے محتاج ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضور رسالت اب علی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم کے حقوق کی ہدایت کی ہے کہ ہم تمہاری محبت کی کیسے توثیق کر دیں کہ جو  
تمہارے گمان میں میرے ساتھ شدید محبت اور میرے حقوق یا میری جانب کی  
رعایت کرنا ہے جب کہ تم اپنے نبی علی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اہل بیت کے حق میں اس  
صورت میں ہو جو تم میں واقع ہوتی ہے۔

خدا کی قسم یہ تمہارے ایمان کی کمی ہے۔ اور تم اللہ تبارک و تعالیٰ کی خفیہ تدبیر  
اور اسند سراج کی گرفت میں ہو اور تمہیں اس کا علم نہیں۔

### کیا تم پر اہل بیت کا کوئی حق نہیں

مگر صورت یہ ہے کہ تم عقیدہ رکھتے ہو کہ تم اس فعل سے اللہ تبارک و تعالیٰ کے  
دین اور شریعت کی حمایت کرتے ہو اور اپنا حق طلب کرنے میں کہتے ہو کہ تم دہی طلب کرتے  
ہو جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہارے لئے جائز اور مباح کیا ہے۔ اور اس شرعی طلب  
میں بُرائی بعض، رنجیدگی اور تمہارے نفس کا اہل بیت پر ایثار مُندرج ہوتا ہے اور تم  
نہیں جاننے کہ اس کے ساتھ اس پیچیدہ بیماری سے دوا شافی ہے۔

کیا تم اپنی ذات کے لئے اُن کے ساتھ کوئی حق نہیں دیکھتے اور اپنے حق سے اتر  
آتے ہو کہ سید اُس کی طلب میں مُندرج ہو جس کا میں نے تمہارے لئے ذکر کیا ہے۔

اور تم مسلمانوں کے حاکموں سے نہیں ہو کہ تم پر حد قائم کرنا اور مظلوم کا انصاف کرنا اور  
 حقدار کو اُس کا حق دلانا متعین ہوتا ہے اور اگر تم حاکم بھی ہو اور تمہیں فیصلہ کرنا ضروری  
 ہے تو کوشش کرو کہ حق دار اپنے حق پہ اتر آئے یعنی اپنا حق معاف کر دے جب کہ اہل  
 بیت پر حکم کیا جا رہا ہو اور اگر حق لینے والا اس بات سے انکار کر دے تو پھر تم اہل  
 بیت متعین ہو کہ اس میں شریعت کا حکم جاری کرو۔

### اگر تم جان لیتے

اے دوست اگر اللہ تبارک و تعالیٰ تم پر اہل بیت کی اُن منازل کو کھول دیتا جو  
 اُن کے لئے آخرت میں اللہ تعالیٰ کے ہاں ہونگی تو تم اُن کے غلاموں میں ہونا پسند  
 کرتے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں رشد و ہدایت الہام فرمائے۔

ان تمام اقطاب میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی منزلت کا شرف  
 دیکھیں ہم نئے آپ کے لئے اس مقام کے اقطاب کا حال بیان کر دیا ہے کہ وہ اللہ  
 تبارک و تعالیٰ کے پسندیدہ بہترین بندے ہیں۔

جان لیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہمیں اُن کے جن اسرار پر مطلع کیا ہے عامتہ  
 الناس اُن سے واقف نہیں اور اکثر خواص بھی جو اس مقام میں نہیں اس کو نہیں جانتے  
 اور حضرت خضر علیہ السلام ان میں سے ہیں اور وہ اُن میں سے بہت بڑے ہیں اور  
 بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن کے لئے گواہی دی ہے کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے  
 اپنے پاس سے رحمت اور علم لے کر عطا فرمایا ہے۔ جیسے میں حضرت موسیٰ کلیم اللہ علیہ  
 السلام کو اُن کی اتباع کا حکم فرمایا گیا اور یہ وہی ہیں جن کے حق میں حضور رسالت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے تو انہیں  
 میری اتباع کے سوا چارہ نہ تھا۔



اہلبیت سے محبت نہ کرنے والے غرض کے بندے ہیں

پس ان کے اسرار میں سے جس کا ذکر ہم نے کیا وہ ظلم ہے جو بمنزلہ اہل بیت کرام کے ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس میں اُن کے علوی مرتبہ کی خبر دی ہے۔ اور ان کے اسرار سے خفیہ تدبیروں کا علم ہے وہ خفیہ تدبیریں جو اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے بندوں کے ساتھ کرتا ہے۔ اور یہ اس طرح کے یہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ محبت کرنے کے دعویٰ کے باوجود آپ کی اہل بیت سے بعض رکھتے ہیں جب کہ حضور رسالت اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مودت فی القربا کا سوال کیا ہے۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود اہل بیت میں سے ہیں۔

اکثر لوگوں نے وہ کام نہیں کیا جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن سے سوال کیا تھا پس اُنہوں نے اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول کی نافرمانی کی اور حضور رسالت اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فریبوں سے آپ کی قرابت کی وجہ سے محبت نہیں کی بلکہ صرف اُن سے محبت کی ہے جن کے ساتھ اُن کی اغراض والہستہ تھیں اور جن کے احسان مند تھے ان لوگوں کی محبت اپنے اغراض کے ساتھ ہے اور عشق اپنی جانوں کے ساتھ ہے۔

قطبوں کا علم علماء سے فزوں تر ہے

اور ان افطاب کے رازوں سے ایک راز یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس شریعت محمدیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اُن کے لئے جو مشروع فرمایا ہے اُس کی صحت پر اطلاع دی ہے۔ جس حیثیت سے علماء نہیں جانتے کیونکہ فقہاء مجتہدین وہ لوگ ہیں جن کا علم مردے نے مردے سے اخذ کیا ہوتا

ہے اور جو ان سے پیچھے آتا ہے وہ اس میں فتن کے غلبہ پر ہوتا ہے کیونکہ نقل شہد اور لواثر عزیز ہوتا ہے، پھر جب وہ طریق لواثر کے ساتھ مفید علم کے امور پر واقفیت حاصل کرتے ہیں جب کہ لواثر کے ساتھ نقل ہونے سے یہ لفظ نقل نہیں ہوگا جس کا وہ حکم کرتے ہیں کیونکہ نفوس عزیزہ ہوتی ہے۔

جب کہ وہ اس لفظ سے بقدر اپنے فہم کی قوت کے اذکر تے ہیں اس لئے اس میں ان کا اختلاف ہو جاتا ہے۔

جب کہ وہ اس لفظ سے بقدر اپنے فہم کی قوت کے اذکر تے ہیں اس لئے اس میں ان کا اختلاف ہو جاتا ہے۔

ممکن ہے دوسری نص ہو۔

نیز ممکن ہے کہ اس لفظ کے لئے اس امر میں دوسری نص ہو جو اس کی معارف ہو اور انہیں یہ نہ پہنچی ہو۔ اور جو انہیں نہیں پہنچے گی اس کی اتباع نہیں کرتے اور نہ ہی وہ جانتے ہیں کہ اس احتمال کو کونسی وجہ ہے جو اس لفظ کی قوت میں ہے۔

حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شارع ہیں انھوں نے اس کا کیا حکم دیا ہے۔ پس اہل اللہ حکم میں امر علی اور صریح نص پر کشف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اذکر تے ہیں یا اللہ تبارک و تعالیٰ سے ان پر ان کے پروردگار کی ظاہر دلیل اور بصیرت ہوتی ہے جس کے ساتھ اس پر وہ مخلوق کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتے ہیں جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے !

اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے :-



پس وہ بصیرت کے ساتھ نفسہ منفرد نہیں اور ان کے لئے حکم میں اتباع کے ساتھ  
گواہی دی۔ پس وہ آپ کی اتباع بصیرت سے کرتے ہیں۔ اور وہ اللہ کے بندے اس  
مقام کے اہل ہیں

یہ بھی اُن کا راز ہے

اُن کے اسرار سے یہ بھی ہے کہ وہ جناب الہی میں جو اعتقاد رکھتے ہیں عقیدہ  
میں درست ہیں اور جو اُن کے لئے تجلّی ہوتی ہے یہاں تک کہ وہ یہ عقیدہ رکھتے ہیں  
اور اُس سبب موجب پر اتفاق کے باوجود نفوذ کہاں خلاف ہوگا۔ جس کی طرف  
وہ سند لیتے ہیں کیونکہ اس میں دو شخص بھی اختلاف نہیں کرتے جس میں خلاف  
واقع ہوتا ہے وہ یہی سبب ہے اور وہ یہ سبب ہے جس کے ساتھ موسوم ہے  
تو جو کہتا ہے وہ زمانہ ہے اور جو کہتا ہے اُس کے علاوہ ہے۔

پس اس کے اثبات اور اس کے وجود کے وجوب میں ہر ایک کا اتفاق  
ہے اور کیا یہ اختلاف اس اسناد کے باوجود انہیں نقصان دیتا ہے یا نہیں؟ یہ  
تمام امور اس مقام کے اہل علوم کے لئے ہیں انتہی  
الحمد للہ سترھویں جہزہ اور انیسویں باب کا ترجمہ تمام ہوا۔

صالح چشتی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## تیسواں باب

’اقطابِ رکبان سے پہلے اور دوسرے طبقے کی معرفت کے بیان میں‘

|                     |                              |
|---------------------|------------------------------|
| ان لله عبادا ركبوا  | نحسب الاعمال في الليل البهيم |
| ونوقت عمم الذل بهم  | لعزيز جل من فرد عليم         |
| فاجتباهم وتجلى لهمو | وتلقاهم بكاسات النديم        |
| من يكن ذارفة في ذلة | انه يعرف مقدار العظيم        |
| رتبة الحادثان حقتها | انما يظهر فيها التمديم       |
| ان لله علوما جمة    | في رسول ونبى وقسيم           |
| لطفت ذانا فابدركها  | علام الانفاس انفاس النسيم    |

یہ شک اللہ تعالیٰ کے ایسے بندے ہیں جو تاریک رات میں اپنے اعلیٰ اعمال پر سوار ہوتے ہیں۔

اس کے ساتھ فردِ علیم سے عزیز بزرگ کے لئے اُن کی ہمتوں نے اُن کو پہنچنے والی ذلت کو چیر دیا ہے۔  
’انھیں چُن لیا گیا اور اُن کے لئے تجلی فرمائی اور انھیں ہم جلیسی کے پیالے پلائے۔‘

جو ذلت میں بلندی والا ہوتا ہے وہ عظیم مقدار کو پہچانتا ہے۔  
اگر آپ تحقیق کریں تو حادثات کا مرتبہ اُن میں قدیم کے ساتھ ظاہر ہوگا۔  
اللہ تعالیٰ کے بے پناہ علوم، رسولِ نبی اور سیمِ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں جمع ہیں۔



وہ معلوم ذات کی بناء پر لطیف ہیں پس عالمِ انفاسِ انفاسِ نسیم کا ادراک  
نہیں کر سکتا۔  
اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے اصحابِ نجیبِ رکبان یعنی سواروں کے نام سے  
مشہور ہیں۔ شاعر نے کہا ہے !

قلبت لی بہمو قوما اذار کبوا  
شدوا الاغارة فرسانا در کھانا  
کاش میں اُن لوگوں کو ملت جو گھوڑوں پر سوار ہوئے اور انھوں نے شدید  
غارت گری کی۔

### رکبان کون ہیں؟

فرسان گھوڑوں پر سوار ہونے والے اور رکبان اونٹوں پر سوار ہونے والے  
ہیں پس گھوڑوں کے سوا جمیع عرب و عجم کے طائفوں سے معروف ہیں جب کہ  
اونٹوں کو صرف عرب استعمال کرتے ہیں اور عرب اربابِ فصاحت اور حمایتِ مکرّم  
ہیں۔

چونکہ یہ صفات اس طائفہ پر غالب ہیں اس لئے ہم نے ان کا نام رکبان یعنی اونٹوں  
کے سوار رکھا۔ ان میں سے نجیب ہمتوں کے سوار ہیں اور ان میں سے نجیب اعمال  
کے سوار ہیں۔ اس لئے ہم نے انھیں پہلے اور دوسرے دو طبقوں میں مقرر کیا  
ہے۔

یہ اصحابِ رکبان اس طریقہ میں افراد ہیں کیونکہ یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم طبقات پر  
ہیں۔ پس ان میں سے اقطاب ہیں اور ان میں سے امام ہیں اور ان میں سے اوتاد ہیں  
اور ان میں سے ابدال ہیں اور ان میں سے نقباء ہیں اور ان میں سے نجباء ہیں اور ان میں

سے رحیمی ہیں اور ان میں سے افراد ہیں اور میں نے ان میں سے کوئی طالب نہیں دیکھا مگر وہ  
بلا و مغرب اور حجاز و مشرق کے شہروں میں ملے ہیں۔

## افراد کون ہیں؟

یہ باب افراد کے ساتھ مختص ہے اور یہ طالب قطب کے حکم سے خارج ہے اور ان  
میں قطب کا تعارف نہیں ہوتا اور ان کی تعداد تین سے اوپر ہوتی ہے اور افراد سے ایسے لوگ  
بھی ہیں کہ اس میں نہ ان کے لئے قدم ہے اور نہ دوسرے کے لئے سوائے فردِ اَدَل کے  
جو کہ تین ہوتے ہیں۔

پس اُحدیت یعنی ایک واحد ذاتِ حق کے لئے ہیں۔ اور دو مرتبہ کے لئے ہے۔  
وہ لوحِ اَوَّہِیت ہے اور تین اللہ تعالیٰ کی طرف سے کائنات کا پہلا وجود ہے۔  
فرشتوں میں سے ہے جو افراد ہیں لہٰذا اللہ تبارک و تعالیٰ کے جلال و جمال میں کم ہونے  
والے فرشتے ہیں۔ اور یہ فرشتے ان فرشتوں سے خارج ہیں جو سفر و آمد مدبرہ ہیں۔  
اور یہ دلوں عالمِ تدوینِ تسبیح میں ہیں اور وہ ملک اور عقل سے نیچے ہیں۔

## النسائوں کے افراد

جو النسائوں سے افراد ہیں وہ ان فرشتوں کی مثل ہیں جو اللہ تعالیٰ کی ذات میں مستغرق  
ہیں۔ پس پہلے افراد تین ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔ تین سوار  
ہیں یعنی تین سوار ایک قافہ ہوتے ہیں پس پہلے تین سواروں سے لے کر اوپر تک قافلہ  
ہوتا ہے۔ اور ان کے لئے حضرت الہیہ سے حضرت فردانہ ہے اور اس میں وہ میز کرہ تے  
ہیں اور اسمائے الہیہ سے فرد اور مواد اُس مقام سے ان کے دلوں پر وارد ہوتے ہیں کہ  
جہاں سے وہ ان فرشتوں پر وارد ہوتا ہے جو ذات الہیہ میں کم ہیں۔



اس لئے اُن کا مقام معروف نہیں ہوتا اور وہ اس کی مثل نہیں کرتے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے باوجود اللہ تبارک و تعالیٰ کی شہادت کے حضرت خضر علیہ السلام پر انکار کیا تھا۔ جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے اُن کی تعریف اور ان کی کشت اور تزکیہ کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے مطلع فرمایا تھا۔ اور انھوں نے جب حضرت خضر علیہ السلام کے ساتھ رہنے کا ارادہ کر لیا تھا اور حضرت خضر علیہ السلام نے اُن سے عہد لیا تھا۔

## ذوقِ موسیٰؑ و خضرؑ

جب حضرت خضر علیہ السلام نے جان لیا کہ اس مقام میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ذوق نہیں جس پر حضرت خضر علیہ السلام تھے جیسا کہ حضرت خضر علیہ السلام کو اُس علم میں ذوق نہیں تھا۔ جس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام تھے اور وہ علم نہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے دیا تھا۔ مگر حضرت خضر علیہ السلام کا مقام اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے کسی ایک پر خاص مشاہدہ کے لئے اعتراض کرنا نہ عطا کرتا تھا۔ اور وہ اس پر تھے۔ جب کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور دیگر رسولوں کو بحیثیت اُن کے رسول ہونے کے اعتراض کرنا عطا کرتا تھا۔ نہ کہ دوسروں میں جس کو وہ اس کے خارج میں دیکھتے تھے۔ مگر وہ جس کے ساتھ بھیجے گئے تھے اور وہ دلیل جس کی طرف ہم گئے ہیں۔ وہ حضرت خضر علیہ السلام کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ کہنا ہے۔

وکیف تصبر علی ما لم یخط بہ خبراً

اگر حضرت خضر علیہ السلام نبی ہوتے تو وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ نہ کہتے ”ما لم یخط بہ خبراً“ یعنی جس خبر کے ساتھ آپ نے احاطہ نہیں کیا۔ میں

انہوں نے جو کام کیا تھا وہ مقام نبوت سے نہ تھا۔ اور اُس کے لئے دونوں میں سے ہر ایک کی انفرادیت میں فرمایا جس پر وہ تھے۔

حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا میں اُس علم پر ہوں جو اللہ تبارک نے مجھے سکھایا ہے اور آپ اُسے نہیں جانتے اور آپ اُس علم پر ہیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو سکھایا اور میں اُسے نہیں جانتا اور دونوں نے انکار کے ساتھ اقرار کیا کہ انکار افراد کی شان سے نہیں کیونکہ امور میں اُن کے لئے اولیت ہے۔ تو اُن پر انکار نہیں ہوتا اور وہ خود انکار نہیں کرتے۔

### یہ علم بھی دیکھیں

حضرت جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص درجہ حقیقت کو نہیں پہنچتا، جب تک ایک ہزار صدیق اُسے زندیق نہ کہہ دے کیونکہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے اُس علم کو جانتے ہیں جو اُن کے علاوہ نہیں جانتے اور یہ اس مسلم کو جاننے والے ہیں۔ جس علم کے بارے میں حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے سینے پر ہاتھ مارتے اور آہ بھر کر فرماتے یہاں بہت بڑے علوم ہیں کاش! اگر میں ان کے اٹھانے والے کو پاتا تو اٹھا دیتا۔ کیونکہ آپ افراد میں سے تھے۔ اور یہ آپ کے علاوہ آپ کے زمانہ میں سوائے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کسی سے نہیں سنا گیا۔ اُن سے اس کی مثل ذکر کی حدیث بخاری نے اپنی صحیح میں تخریج کی ہے۔

### حضرت ابوہریرہ کا علم کو چھپانا

حضرت ابوہریرہ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دو تھیلے علم کے اٹھائے، ایک وہ ہے جو تم میں پھیل ڈال گا اور دوسرا وہ ہے کہ اگر



اُسے پھیلواؤں تو میری اس بلعوم کو کاٹ دیا جائے گا اور بلعوم وہ رگ جس سے کھانا گزرتا ہے۔ یعنی میری ستر رگ کو کاٹ دیا جائے گا۔

پس ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ذکر کیا ہے کہ میں نے یہ علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اُٹھایا ہے۔ تو وہ اس میں بغیر ذوق کے نقل کرنے والے تھے۔  
وہ کہیں وہ جانتے تھے کہ انہوں نے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سماعت کیا ہے۔ اور ہم اس میں اُس عین الفہم سے کلام کرتے ہیں جو فی نفسہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے کلام میں ملتا ہوا ہے۔

### حضرت عبداللہ ابن عباس کا قول

اور یہ افراد کا علم ہے اور افراد سے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سمندر تھے۔ اور ان کا یہ لقب ان کے وسعتِ علمی کی بنا پر تھا۔

پس وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے ایک قول میں فرماتے ہیں کہ اگر میں اس کی تفسیر بیان کروں تو تم مجھے سنگسار کر دو گے۔

اور ایک روایت میں کہ تم کہو گے کہ میں کافر ہوں اور وہ آیت یہ ہے۔

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَ  
مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَنبِيَاءُ  
“مُرِيدَهُنَّ لِيَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى  
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ” وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ  
أَخَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا

سورہ طلاق آیت ۱۲۔

اللہ وہی ہے جس نے سات آسمان بنا دیے  
اور انہی آسمانوں کی تعداد گنتی کے برابر  
زمینیں بھی بنائیں ان سب میں اللہ تعالیٰ  
کا حکم اُترتا ہے تاکہ تم کو معلوم ہو جائے کہ  
اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ اور بیشک اللہ  
اپنے علم سے ہر چیز کو گھیرے ہوئے ہے۔

## حضرت امام زین العابدین کا قول

اس علم کی طرف حضرت علی بن حسین بن علی بن ابی طالب حضرت زین العابدین علیہم الصلوٰۃ والسلام نے اشارہ فرمایا ہے۔  
میں یہ نہیں جانتا کہ کیا یہ دونوں شعرا کفوں نے فرمائے ہیں یا وہ ان دونوں کی مثل فرمایا کرتے تھے۔

یارب جو هو علم لو ابوح به      لقیل لی ائت بمن یعبد الوثن  
ولا تستحل رجال مسلمون دمی      یرون اقبیح مایا تو نه حسنا  
یارب علم کے جوہر کو اگر میں ظاہر کر دوں تو میرے لئے کہا جائے گا کہ تو بت پرستوں سے ہے۔

اور مسلمان مرد میرے خون کو حلال سمجھیں گے اور میرے خون بہانے کے قبیح امر کو اچھا خیال کریں گے۔

تو انھوں نے اپنے قول بت پرستوں کے جملہ سے اپنے مقصود کی خبر دی ہے۔  
اس کی طرف انھوں نے حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول کی تاویل پر نظر کی ہے۔ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا اور صورتہ کا ضمیر اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف لوٹتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کے بعض احتمالات سے ہے۔

## انصاف کی نظر سے دیکھیں

اے برادر! میرے اس قول میں انصاف کریں جس میں میں نے آپ کے لئے کہا ہے کہ اس میں شک نہیں اور آپ میرے ساتھ اس میں شریک ہوں گے۔ کیونکہ



سہرہ صحیح حدیث جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے وارد ہوئی تھی اور اس میں آپ نے اپنے رب کہیم کے یہ اوصاف بیان کئے ہیں کہ اس کے لئے فرحت، ہنسنا، تعجب، بشارت، غضب، تردد، کراہت، محبت اور شوق اور ان کی مثل دوسری صفات پر ایمان لانا اور ان کی تصدیق کرنا واجب ہے۔

لہذا اگر حضرت الہیہ سے کشفاً اور تجلی و تعریف الہی کے ساتھ فلوپ اولیا پر ہوا میں جلیں۔ اس حیثیت سے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے اعلام سے جانیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے اشہاد کے ساتھ گواہی دیں ان امور کی جو ان سے ان الفاظ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان پر تعبیر ہوتے ہیں۔

اور بے شک اس تمام کے ساتھ میرا اور آپ کا ایمان واقع ہو چکا ہے۔ جب اس کی مثل اللہ تبارک و تعالیٰ کے حق میں یہ دلی لائے گا تو کیا آپ اسے زندیق نہیں کہیں گے۔

جیسا کہ حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا! کیا آپ نہیں کہیں گے کہ یہ شخص اللہ تبارک و تعالیٰ کے بارے میں تشبیہ کا عقیدہ رکھتا ہے۔ اور بہت پرست ہے اور یہ کہ حق تعالیٰ کا وصف ان امور کے ساتھ کیسے بیان ہو سکتا ہے جس کے ساتھ مخلوق کا وصف بیان کیا جاتا ہے۔ کیونکہ بتوں کو پوجنے والے اسے زیادہ نہیں کرتے ہیں جیسا کہ حضرت علی بن حسین علیہما السلام نے فرمایا!

کیا اُسے قتل نہیں کرو گے یا اس کے قتل کا فتویٰ نہیں دو گے جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا! کہ تم کون سی چیز پر ایمان لاتے ہو اور تسلیم کرتے ہو جب کہ میں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے حق میں ان امور سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان سے سنا ہے اور جو عقلی دلائل کے لئے محال ہیں ان کی تاویل سے منع کرتے ہو۔

## علمِ اسرار کا دروازہ بند نہیں

اشعری نے ان کی تاویل اپنے گمان میں تنزیہ سے کی وجہ یہ کہی ہے تو یہ کہاں کا انصاف ہے کیا وسیع تر قدرت قلیل ہو گئی ہے کہ اس ولی کو علومِ اسرار سے کیسے وہ عطا ہو گیا جو نبی علیہ السلام کو عطا ہوا تھا۔ کیونکہ یہ خصائص نبوت سے نہیں۔ اور نہ شارع علیہ السلام نے اپنی امت پر اس دروازہ کو بند کیا ہے اور نہ اس میں کوئی چیز بیان فرمائی ہے بلکہ فرمایا ہے کہ میری امت میں محدثین ہیں اور ان میں سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رہیں۔

پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہے کہ محدث یعنی کلام کرنے والے نبی نہیں ہیں اور اس کی مثل گفتگو کرتے ہیں۔ اس لئے کہ یہ گفتگو تشرعی احکام کے حلال و حرام سے خارج ہے کیونکہ یہ یعنی تشریع خصائص نبوت سے ہے۔ اور علومِ الہیہ کے دفاعی پر اطلاع یا نبوت تشرعی کے خصائص سے نہیں۔ بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کے بندوں رسول و ولی، اور تابع و متبوع تمام میں ساری ہوتے

ہیں۔

اے دوست! آپ سے انصاف کہاں ہو جائے؟ کیا یہ فقہاء اور ان اصحابِ کبر میں موجود نہیں جو اولیاء کے مقابلہ میں فرعون اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کے سامنے دجال ہیں۔

خدا کی قسم! ہم سے جو اللہ تعالیٰ کی شریعت کے سامنے عمل کرنے کے لئے کہتا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اُسے سکھاتا ہے اور اُس کی تعلیم کا ان علوم کے سامنے موتی ہے۔ جن کا نتیجہ اُس کے اعمال سے ظاہر ہوتا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے



وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ  
 اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اللہ تعالیٰ تم کو سکھاتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو نو جاننا ہے۔  
 البقرہ آیت ۲۸۲

اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے!  
 اِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا  
 اگر تم اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو تو تمہارے لئے فرق کرنے والی ایک قوت پیدا کر دے گی  
 انفال آیت ۲۹

### فَارُوقِ اعْظَمِ اس مقام کے قطب ہیں

اس مقام کے اقطاب سے حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں۔

اس لئے رسول رسالت اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اُس قوت کے حق میں فرمایا ابجوان میں اللہ تبارک نے عطا فرمائی تھی کہ اے عمر شیطان جس راستے میں تجھ سے ملتا ہے اُس راستے کو تبدیل کر لیتا ہے۔

تو یہ شہادت معصوم کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عصمت پر دلیل ہے۔

اور ہم جانتے ہیں کہ شیطان ہمارے ساتھ ہرگز نہیں چلتا مگر باطل کی طرف اور یہ راستہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے راستے کے علاوہ ہے۔ پس نص کے ساتھ واضح ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ راہ حق کے علاوہ نہیں چلتے۔ اور آپ اُن میں سے تھے جنہیں اللہ تبارک و تعالیٰ کے تمام راستوں میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت نہیں پکڑتی کیونکہ حق کے لئے مصلحت و ربہ

ہے۔ اور نفوسِ پیروی کا اٹھانا سخت مشکل کام ہے۔ اور نفوس اُسے نہ اٹھاتے ہیں نہ اُسے قبول کرتے ہیں بلکہ اُس کی تردید کرتے ہیں۔ اس لئے حضور رسالتِ مکی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اِنَّ تَعَالٰی نے مُر کے لئے کوئی دوست نہ چھوڑا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سچ فرمایا یعنی ظاہر و باطن میں۔

## ایک بڑی مصیبت

ربا ظاہر میں تو یہ عدم انصاف اور حُبِ ریاست کے لئے ہے۔ اور انسان کا اُس کی عبودیت سے نکل جانا اور لایعنی شغل میں مشغول ہونا اور حُبِ بنفسیہ اس شغل سے اُس کی طرف بلا یا جاتا ہے تو اُس کا لوگوں کے غیب سے اپنی ذات اور غیب سے فارغ نہ ہونا ہے۔

ربا باطن میں اُن کا دوست نہ ہونا تو توفیقِ تعالیٰ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دل میں کوئی دوست نہ چھوڑا۔ پس سوائے اللہ تعالیٰ کے اُن کا کسی سے تعلق نہیں تھا۔ پھر سب سے بڑی مصیبت یہ ہے کہ جب اس انکار کرنے والے طائفہ کے کسی شخص سے آپ کہیں کہ اپنی ذات میں مشغول رہو یعنی اپنے کام سے کام رکھو۔ تو وہ آپ کو کہے گا کہ میں دین کی محابت اور غیرت کے لئے قائم ہوں اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے غیرتِ ایمان ہے اس کی مثال دیتا ہے اور ٹھہرتا نہیں اور نہ یہ دیکھتا ہے کہ کیا یہ امکان کے قبل سے ہے یا نہیں یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے اولیاء میں سے کسی دلی کو وہ علم عطا فرما دے جس کے سامنے وہ حضرت خضر علیہ السلام کی طرح اپنی مخلوق میں امور جاری کرتا ہے۔

اور اُسے اپنے وہ علوم سکھا دے جن کی عبارت اُس صیغہ سے ہو جس کے متحمل اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کام فرمایا! جیسا کہ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا!



وما فعلته عن امري  
یعنی اور میں نے یہ اپنے حکم سے نہیں کیا

صفات خداوندی کا بیان عقیدہ تشبیہ نہیں

یہ منکر اپنے گمان میں اس پر ایمان لاتا ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے لائے ہیں پس خدا کی قسم اگر یہ شخص ان کے ساتھ ایمان لے آتا تو اس دلی پر انکار نہ کرتا کیونکہ مشارع علیہ السلام نے جناب الہی کے بارے میں استواء، نزول معیت، ہنسنا، بشاشت، تعجب اور ان کی مثل صفات کے اطلاق کا انکار نہیں فرمایا اور نہ ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کبھی ایسی حدیث وارد ہوئی ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے کسی پر ان کی صفات کو بندہ فرمایا ہے۔ بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے خبر دیتے ہوئے ہمیں فرمایا ہے کہ!

لقد كان لحد في رسول الله اسوة حسنة

پس حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے ہمارے لئے کھول دیا اور ہمیں اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتے ہوئے فرمایا!

فاتبعونی یحببکم اللہ

تو یہ امر آپ کی اتباع و اطاعت سے ہے کہ جو اطاعت کرے گا اب جب کہ ہم پر حق تعالیٰ سبحانہ کی طرف سے حق سے وارد ہوا ہے۔ تو ہم نے اُس کے علم اللہ کی کو جان لیا جس میں رحمت ہے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کے ساتھ ہمیں توجہ دلا کہ ہم پر یہ عنایت فرمائی اور اس میں ہم اپنے پروردگار سے دلیل پر ہیں اور

اُس کی آیات ہماری شاہدیں اور یہ ہمیں توفیق دلا کر ہم پر عنایت فرمائی اور یہ ہمارا اُس کی سنت کا اتباع کرنا ہے جو ہمارے لئے مشروع ہوا ہے اس میں ہم کسی چیز کے بغیر غل نہیں ڈالتے اور اذن اللہ تبارک و تعالیٰ کے حرام کئے گئے کو حلال کرنے اور حلال کئے گئے کو حرام کرنے میں ارتکابِ مخالفت کرتے ہیں اور ہم ان عباراتِ نبویہ کی مثل اُس معنوم کو طلب کرتے ہیں جس کا علم ہمیں حق تعالیٰ کی طرف سے دیا گیا ہے تاکہ اس سے اس کے ساتھ کھول کر بیان کریں بالخصوص جب ہم سے اس چیز کے بارے میں پوچھا جائے۔ کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ اُس سے خبر دیتا ہے جس کی یہ صفت ہو کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف بصیرت کے ساتھ بلائے پس جو مامور یہ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت کرتا ہے اُس پر اُن الفاظِ نبویہ کا ان معنوں میں اطلاق کریں گے کیونکہ اگر عبارات میں اسے زیادہ نصیح معنی ہوتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُن کا اطلاق فرماتے۔

کیونکہ جو کچھ آپ پر نازل ہوا تھا آپ اُسے ہم پر نازل کرنے کے لئے مامور تھے اور ہم اس کے علاوہ کی طرف نہیں لوٹتے۔ کیونکہ ہماری مراد تحقیق کے ساتھ اسے بیان کرنا ہے کہ پس لیس گیشتم شئی یعنی اُس کی مثل کوئی چیز نہیں۔

جب ہم اس کے علاوہ عبارت کی طرف توجہ دیں گے تو اس میں ہمارا ادعا یہ ہو گا کہ ہم اللہ تبارک و تعالیٰ کے حق اور تنزیہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے زیادہ جانتے ہیں اور یہ سورہ ادبی ہوگی۔

پس لازم ہے کہ اس معنی سے سامع کے نزدیک اختلاف واقع ہو کیونکہ جس لفظ کی تم مخالفت کرتے یہ وہ لفظ ہے جو افصح الناس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیان فرمایا ہے۔ اور قرآن مجید مطابقت کے حکم کے ساتھ اس معنی پر دلالت نہیں کرتا۔



اگر عالم ہے تو حاسد ہے

پس ہمارے لئے اتباع اور پیروی مشرور ہے اور اس کی مثل باتیں لانے  
والا منکر کفر اس تمام امر میں نظر سے اوجھل ہو جاتا ہے اور یہ دوامروں یا دوہیں سے  
کسی ایک امر سے ہوگا اگر وہ عالم ہے تو وہ اس کے ساتھ حسد پر قائم ہے اللہ سبحا  
و تعالیٰ کا ارشاد ہے !

حسد امنی منہ انفسہم

اور اگر وہ جاہل ہے تو وہ نبوت سے ناواقف اور جاہل تر ہے۔

اقطاب سے ملاقات

اے دوست ! ان اقطاب سے ہماری ملاقات مکہ معظمہ میں جبل ابی قیس  
پر ایک دن میں ستر سے زیادہ اشخاص کے ساتھ ہوئی۔ اس طبقہ کے لئے ان کے  
طریق میں کوئی شاگرد نہیں ہوتا اور نہ ہی یہ طریق تربیت کے سلوک کی مندرجہ  
کرتے ہیں لیکن ان کے لئے نصیحت و وصیت کرنا اور علم کا نشر کرنا ہے تو جس  
کو توفیق ہوتی ہے وہ اس کے ساتھ علم اخذ کر لیتا ہے۔

جس کے لئے صرف نبی کا قدم ہے۔

کہتے ہیں کہ اباسعود بن شبل ان میں سے تھے میری ان سے ملاقات نہیں ہوئی  
اور نہ میں نے انھیں دیکھا ہے لیکن میں نے ان کی پاکیزہ خوشبو اور نفس معطر  
کو سونگھا ہے۔

مجھے روایت پہنچی ہے کہ حضرت عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے وقت کے قطبِ عاقل تھے اور انھوں نے محمد بن قائد اوانی کے لئے اس مقام کی گواہی دی ہے۔ میری طرف ایسے ہی نقل ہوا ہے اور اس کی ذمہ داری نقل کرنے والے پر ہے کیوں کہ ابن قائد کا گمان ہے کہ میں نے وہاں اپنے آگے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قدم مبارک کے علاوہ کچھ نہیں دیکھا اور یہ مقام افرادِ وقت کا ہی ہوتا ہے۔

چنانچہ اگر وہ افرادِ وقت نہ ہوتے تو لازماً اپنے آگے اپنے وقت کے قطب کا قدم اپنے نبی کے قدم پر زائد دیکھتے اگرچہ وہ امام ہوتے اور اگر وہ ہوتے تو اپنے آگے تین قدم دیکھتے اور اگر ابدال ہوتے تو اپنے آگے چار قدم دیکھتے اور ایسے ہی ہونا ہے مگر یہ کہ حضرت اتباع میں مقام لازم ہو تو جب حضراتِ اتباع میں قائم نہیں ہوگا اور خرج و طریق کے درمیان دائیں راستے کو پھر جائے تو اپنے آگے کوئی قدم نہیں رکھے گا۔

### یہ علوم اولیاء کے ہیں

یہ وہ طریق ہے جو حق تعالیٰ کی طرف سے ہر موجود کی طرف ہے اور اس خاص وجہ سے یہ علوم اولیاء اللہ پر منکشف ہوتے ہیں جن کا ان پر انکار کیا جاتا ہے اور انھیں زندیق کہا جاتا ہے اور ان پر ایمان لانے والا بھی نہیں نہ لیں کہتا ہے اور ان کی تکفیر کرتا ہے جب کہ ان علوم کو رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لائے ہیں اور یہ علوم بعینہ وہ ہیں جن کا ابھی ہم نے ذکر کیا اور اس مقام کے اصحاب کے لئے عالم میں تصرف و تصرف کرنا ہے۔

### جو اولیا تصرف نہیں کرتے

ان میں سے پہلا طبقہ وہ ہے جس نے ممکن کے باوجود مخلوق میں تصرف



کرنا اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے چھوڑ دیا ہے اور ان کے لئے حق تعالیٰ کی تولیت  
 ممکن ہے امر انہیں لیکن وہ عرض کرتے ہیں اور پوچھ شیعہ کی کالباس پہن لیتے ہیں۔  
 اور غیب کے خیموں میں داخل ہو جاتے ہیں یہ لوگ علوانہ کے حجاب میں چلے جاتے  
 ہیں اور فقر و عبودیت کو لازم کر لیتے ہیں اور یہی نوجوان طرناہ ملوث ہیں جو نیک  
 اور چھپے ہوئے ہیں، اور ابو سعید رحمۃ اللہ علیہ ان میں سے ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں  
 جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے ارشاد فَاَتَّخِذْهُ وَكِيلًا کی اتباع کرتے ہیں وکیل کے  
 لئے یہ امر ہوتا ہے کہ وہ تقرب کرے پس اگر امر ہو تو حکم کی اتباع کرنا ہے یہ ان  
 لوگوں کی شان ہے۔

### حضرت غوث اعظم مامور فی التقرب تھے

رہے حضرت عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تو ان کے حال سے ظاہر ہے کہ  
 وہ تقرب کرنے کے لئے مامور تھے اس لئے آپ پر تقرب فرمانے کا غلبہ تھا اور آپ کی مثل  
 لوگوں کے لئے یہی گمان ہے۔

یہ محمد اونی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تو وہ فرماتے تھے مجھے تقرب عطا ہوا تو میں نے  
 قبول کر لیا پس وہ متصرف تھے اور مامور فی التقرب نہ تھے۔ پس آزمائش میں پڑے  
 اور اسی قدر آپ کی معرفت میں کمی لگئی جس قدر ابو سعید کا ان پر تمام بلند ہوا۔

وہ مقام عبودیت کا تحقق چاہتے ہیں۔

ابو سعید طائفہ رکبان کے پہلے طبقہ کی زبان میں کلام کیا ہے۔ ان لوگوں کی ثابت  
 قدمی کے لئے ہم نے ان کا نام اقطاب رکھا کیونکہ یہ مقام یعنی مقام عبودیت ان پر فہم  
 کرتا ہے اور ان کی قطبیت سے میری مراد ان کے ارادہ حکم کے تحت کسی جماعت

کا ہونا اور اُن کا اُس جماعت کے سردار اور اقطاب ہونا نہیں کیوں کہ وہ اس سے بہت زیادہ بلند ہیں۔

پس اُن کے لئے اپنے نفوس میں بھی ہرگز ریاست نہیں ہوتی تاکہ وہ عبودیت کے ساتھ متحقق ہو جائیں۔ اور نہ نقدم کے ساتھ انہیں اللہ تعالیٰ کا حکم ہوتا ہے اُس کی امت اُن پر لازم ہوتی ہے۔ کیونکہ وہ بھی اس پر عبودیت کے ساتھ متحقق ہوتے ہیں۔ وہ اپنے سردار کی اتباع میں مقام عبودیت میں قائم ہوتے ہیں۔

اور باوجود اختیار و مرض یا حصول مقام کے طلب کے ظاہر نہیں ہوتا مگر وہ جو اُن عبودیت کے ساتھ متحقق نہیں ہوتے وہ پیدا کیا گیا۔

لے دوست! میں نے اس باب میں اُن کے مقامات کی پہچان کروا دی ہے اور ان کے اصولوں کی تعریف اور دوسرے طبقہ کے اقطاب مدبرین کے احوال کا تعین باقی ہے انشاء اللہ العزیز اس کے بعد اس بارے میں بیان ہوگا اور اللہ ہی حق فرماتا ہے اور سید معارف دیکھتا ہے اُس کے سوا کوئی رب نہیں۔

الحمد لله تیسویں باب کا ترجمہ اختتام پذیر ہوا

آئندہ جلد اکتیس تا پینتالیس کل پندرہ ابواب پر مشتمل ہے

مکمل چھپتی ہے





ت: ائمہ عیسویہ، شیعہ، سنی، کرمیہ، محمد علی اندلسی، العربیہ، قدس  
 حضرت امام ابن المکائیل، شیخ ابوالحسن بن طائی ابن عربی، بصرہ  
 یطیف، تیسف

درت: ابو الحلق علاء صوفی محمد صدیق بیگ قادری  
 متخلص: ابوالحلق علاء صوفی محمد صدیق بیگ قادری

علی ہرادران تاجران کتب

نزد جامعہ رضویہ جھنگ بازار فیصل آباد

# الفتوحات المكيّة

التي فتح الله بها على الشيخ الإمام العامل الراسخ الكامل  
نخاتم الأولياء الوارثين برزخ البرازخ محيي الحق  
والدين أبي عبد الله محمد بن علي المعروف بابن عربي  
الحاتمي الطائفي قدّس الله روحه ونور ضريحه آمين

## المجلد الأول

ناشر

على برادران نزد جامعہ رضویہ جھنگ بازار فیصل آباد

چشتی کتب خانہ فیصل آباد

[www.maktaba.org](http://www.maktaba.org)



لحكم ولما عبدون من دون الله وقال تعالى فلا تخافوهم فأبان عن المحل الذي ينبغي أن لا يظهر فيه خاف الخوف  
ثم قال لهم خافوني فأبان لهم حيث ينبغي أن يظهر حكم هذه الصفة وكذلك الحسد والحرص وجعل هذه النشأة  
الطبيعية الظاهر حكم روحانياتها فبدأ بان الله لنا حيث تظهرها وحيث تمنعها فأنه من المحال انها عن هذه النشأة  
الارزوا لانهما عيناها والشي لا يفارق نفسه قال صلى الله عليه وسلم لاحد الا في اثنين وقال زائد الله حرصا ولا تعد  
وانما هذا الظاهر حكم روحانياتها فخر زائد ذلك من أجل أهل الكسوف والعلماء الراغبين في العلم من المحققين  
العالمين فإن المسمى بالجاد والنبات عندنا لهم أرواح بعثت عن ادراك غير أهل الكسوف اباهي العادة لا يحسن بها  
مثال ما يحسن من الحيوان فالكل عند أهل الكسوف حيوان ناطق بل حتى ناطق غير ان هذا المزاج الخاص يسمى  
انسانا غير بالصورة ووقع التفاضل بين الخلقي في المزاج فانه لا بد في كل مخرج من مزاج خاص لا يكون الا له به يتميز  
عن غيره كما يجتمع مع غيره في أمر فلا يكون عين ما يقع به الافتراق والتجزؤ من ما يقع به الاشتراك وعدم التميز فاعلم ذلك  
وتحقيقه قال تعالى وان من نبي الا ايسح محمداً<sup>١</sup> وثني نكرة ولا يبيح الاسي عاقل عالم بمسبحه وقدر دان المؤذن  
يشهد له مدى صوته من رطب وياس والشرائع والتبوت من هذا القليل مشحونة ونحن زدنا مع الابعان بالاخبار  
الكسوف قد سد هذا الاسحار تذكرا لله ربه عين بسان نطق معه آدانا منها وتخطاها معاطاة العارفين بحلال الله  
بما ليس يدركه كل انسان فكل جنس من خاني الله أتمن الام فطرهم الله على عبادة تخصهم أوحى بها اليهم في  
نفوسهم ففسوهم من ذواتهم اعلام من الله بالهام خاص جبلهم عليه كعلم بعض الحيوانات باشياء بقصر عن ادراكها  
المهندس النحر برؤسهم على الاطلاق بمنافعهم فباينها ولونه من الحقائق والمآكل وتجب ما يضرهم من ذلك  
كل ذلك في فطرهم كذلك المسمى جنادونا بآنا أخذ الله باصبارنا وأجمعنا ما هم عليه من العاق ولا تقوم الساعة حتى  
نكلم الرجل نفسه بما فعله أهله جعل المهلاء من الحكماء هذا اذا صح اجابهم به من باب اهل الاختلاج يريدون به علم  
الزجر وان كن علم الزجر علما صحيحا في نفس الامر وانه من أسرار الله ولكن ليس هو مقصود الشارع في هذا الكلام  
فكان له صلى الله عليه وسلم الكسوف الاتم فبى مالا ترى ولقد نبه عليه السلام على أمر عمل عليه أهل الله فوجدوه  
صحيحا قوله لولا ترى يدي في حديثكم وتخرج في قلوبكم لرأيت ما أرى واسمع ما أسمع مع نخص رتبة السكال في جميع أموره  
ومنها السكال في العبودية فكان عبد اصر قائم بذاته رباتية على أحد وهي التي أوجب له السيادة وهي الدليل على  
شرفه على الدوام وقد قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه وانامته ببراث وافر  
وهو أمر مختص بباطن الانسان وقوله وقد يظهر خلاف ذلك بافعاله مع تحققة بالمقام فيلبس على من لا معرفة له  
بالاحوال فقد ينفق في هذا الباب ما مست الحاجة اليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### باب الثالث عشر في معرفة حلة العرش

العرش والله بالرحمن محمول \* وحامله وهذا القول معقول  
وأنى حول الخلق ومقدرة \* لولاه جاء به عقل لوتزل  
جسم وروح وأقوات ومرتب \* ماتم غير الذي رتب تفصيل  
فنهال العرش ان حقت سورته \* والمستوى باسمه الرحمن مأمول  
وهم ثمانية والله يعلمهم \* واليوم أربعة ما فيه تعليل  
محمد ثم رضوان ومالكهم \* وأدم وخبيل ثم جبريل  
والحق بكال امير قبيل ليس هنا \* سوى ثمانية غير بها يسل  
اعلم أبدأ الله الولي الحليم ان العرش في لسان العرب يطلق ويراد به الملك يقال تل عرش الملك اذا دخل في ملكه خال  
ويطلق ويراد به السرير فاذا كان العرش عبارة عن الملك فتكون حلة هم القائمون به واذا كان العرش السرير  
فتكون حلته ما يقوم عليه من القوائم ومن يحمله على كواهاهم والعهد يدخل في حلة العرش وقد جعل الرسول

حكمهم في الدنيا وبعث في القيامة ثمانية فلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية  
ثم قال وهم اليوم أربعة يعني في يوم الدنيا وقوله يومئذ ثمانية يعني يوم الآخرة رويان عن ابن مسرة الجبلي من  
أكبر أهل الطريق عاموا حالاً وكشفوا العرش المحمول هو الملك وهو محصور في جسم وروح وغذاء ومرتبته فأقام  
واسرافيل الصور وجبريل ومحمد لالأرواح وميكائيل وإبراهيم للارزاق والملك ورضوان للوعد والوعيد ولبس  
في الملك الأماذكرو الأغنية التي هي الارزاق حسية ومعنوية فالذي نذكر في هذا الباب الطريقة الواحدة التي هي  
بمعنى الملك لما يتعلق به من الفائدة في الطريق وتكون حلته عبارة عن القامتين بتدبيره فله صورته عنصرية  
أو صورة نورية وروحاندية والصورة عنصرية وروحاندية والصورة نورية وغذاء للصورة عنصرية وغذاء  
علوم ومعارف للأرواح ومرتبته حسية من سعادة بدخول الجنة ومرتبته حسية من شقاوة بدخول جهنم  
ومرتبة روحية علمية فبني هذا الباب على أربع مسائل المسئلة الأولى الصورة والمسئلة الثانية الروح  
والمسئلة الثالثة الغذاء والمسئلة الرابعة المرتبة وهي الغاية وكل مسئلة منها تنقسم قسمين فتكون ثمانية وهم حلته  
عرش الملك أي إذا ظهرت الثمانية أقام الملك وظهور واستوى عليه ما يكمه المسئلة الأولى الصورة وهي تنقسم قسمين صورة  
جسمية عنصرية تتضمن صورة جديدة خيالية والقسم الآخر صورة جسمية نورية فله تدبير في الجسم النوري  
فقول أن أول جسم خلقه الله أجسام الأرواح المائكية المهمة في جلال الله ومنهم العقل الأول والنفس السكل والبا  
انتهت الأجسام الأوربية المحلوة من نور الجلال وما تم ملك من هؤلاء الملائكة من وجد بواسطة غيره إلا النفس التي  
دون العقل وكل ملك خلق بعد هؤلاء فداخلون تحت حكم الطبيعة فهم من جنس أولئك التي خلقوا منها وهم عمارها  
وكذلك ملائكة أنصاف وأخر نصف من الملائكة المحلوفون من أعمال العباد وأنفسهم فلهذا كذلك  
منفصلة في هذا الباب إن شاء الله تعالى إلى علم أن الله تعالى كان قبل أن يخلق الخلق ولا قبله زمان وإنما ذلك عبارة  
للتوصيل بادل على نسبة يحصل بها المقصود في نفس السامع كأن جل ونه في عشاء ما تحته هو أم واقف هو وهو أول  
مظهر المحي ظهر فيه سرى فيه النور الثاني كالمظهر في قوله الله نور السموات والأرض فلما أصبح ذلك المظهر  
فتح فيه صور الملائكة المهمة الذين هم فوق عالم الأجسام الطبيعية ولا عرش ولا مخلوق تقدمهم فلما أوجدهم نحى  
لهم فصار لهم من ذلك التحلي غيباً كان ذلك الغيب روحاً لهم أي تلك الصور ونحى لهم في أسمه الجليل فها هو في حلال  
جمله فهم لا يفتقون فلما شاء أن يخلق عالم التدوين والتسطير عين واحد من هؤلاء الملائكة المذكورين وهو أول  
ملك ظهر من ملائكة ذلك النور مبالغة نقل والقلم ونحى له في بحلي التعاليم وهي عبار بدبجاده من خلقه لا إلى غاية  
وحد فقبل بذاته علم ما يكون وما لاحق من الأسماء الإلهية الطالبة صدور هذا العالم الخلق فاشتق من هذا العقل  
موجوداً آخر سماه الأروح وأمر القلم أن يتبدل اليوم ويودع فيه جميع ما يكون إلى يوم القيامة لا غير وجعل لهذا القلم  
ثلاثمائة وستين ساني قلميته أي من كونه فلما ومن كونه عقلاً ثلاثمائة وستين نجماً أو دقيقة كل سن أو دقيقة تفتقر  
من ثلاثمائة وستين صفات من العلوم الاجالية في فصلها في الأروح فهذا حصر ما في العالم من العلوم إلى يوم القيامة فعلمها  
الأروح حين أودعها بها القلم فكان من ذلك علم الطبيعة وهو أول علم حصل في هذا الأروح من علوم ما ير الله خلقه  
فكانت الطبيعة دون النفس وذلك كله في عالم النور الخالص ثم أوجد سبحانه الطلعة المحضة التي هي في مقابلة هذا الدور  
عنزلة العدم المنطق المقابل للوجود المطابق فندما أوجدها فأض عايم النور فاضة ذاتية بمساعدة الطبيعة فلا مضعها  
ذلك الدور فظهر الجسم العبر عنه بها عرش فاستوى عليه الاسم الرحمن بالاسم الظاهر فذلك أول ما ظهر من عالم الخلق  
وخلق من ذلك الدور الممتزج الذي هو مثل ضوء السحر الملائكة الحافين بالسرير وهو قوله وترى الملائكة حافين  
من حول العرش يسبحون بحمد ربهم فليس لهم شغل إذ كونهم حافين من حول العرش يسبحون بحمده وقد بينا  
حتى العالم في كتاب حجة العقل المتوفى وإنما نأخذ منه في هذا الباب رؤس الاشياء ثم أوجد السكرى في جوف  
هذا العرش وجعل فيه ملائكة من جنس طبيعة فكل فلك أصل لما خلق فيهم من عماره كالعناصر في خلق منها من



عمازها كما خاف آدم من تراب وعمر به وبنية الارض وقسم في هذه الكرسي الكريم الكلمة الى خبر وحكم وهما  
 القديمان اللذان ندناهم من العرش كما ورد في الخبر النبوي ثم خلق في جوف الكرسي الاولئك فلا كان في جوف فلك  
 وخاف في كل فلك عالمه بعمر ونهجهما هم ملائكة يعني رسلا وزينها بالسكر والكبر وأوحى في كل سماء أمرها الى  
 أن خلق صور المولدات ولما اكمل الله هذه الصور الثور به والعنصرية بلا روح تكون غيبا لهذه الصور تجلي اسكل  
 صنف من الصور بحسب ما هي عليه فتكون عن الصور وعن هذا التجلي أرواح الصور وهي المسئلة الثانية لخلق  
 الارواح وأمرها ندير الصور وجعلها غير متقدمة بل ذاتا واحدة قديمة بعضها عن بعض فتميزت وكان ميزانها بحسب  
 قبول الصور من ذلك التجلي وليست الصور بأبيات لهذه الارواح على الحقيقة الا ان هذه الصور لها كالملاك في حق  
 الصور العنصرية وكالمظاهر في حق الصور كلها ثم أحدث الله الصور الجسدية الخالية بتجلي آخر بين اللطائف والصور  
 تجلي في تلك الصور الجسدية الصور الثورية والدارية ظاهرة للمعين وتجلي الصور الجسدية حاملة للصور المعنوية في هذه  
 الصور الجسدية في النوم وبعد الموت وقبل البعث وهو البرزخ الصوري وهو قرن من نور أعلاه واسع وأسفله ضيق فأن  
 أعلاه السماء وأسفله الارض وهذه الاجساد الصورية التي يظهر فيها الجن والملائكة وباطن الانسان وهي الطاهرة في  
 النوم ومورسوق الحنة وهي هذه الصور التي تعمر الارض التي تقدم الكلام عليها في بابها ثم ان الله تعالى جعل لهذه  
 الصور ولها الارواح غذاء وهو المسئلة الثالثة يكون ذلك الغذاء ما يؤهم وهو رزق حسي ومعنوي فلهذا هي  
 عداة العلوم والتجليات والاحوال والعداء المحسوس معلوم وهو ما يحمله صور المظومات والشهوات من المعاني  
 الروحانية على القوى فذلك هو اعداء قاذفها كما معنوي على ما فناء وان كان في صور محسوسة فتتعدى كل صورة  
 ثورية كسائر حيوانية أو جسمية أو جسمية أو قاصية ذلك بطول ثم ان الله جعل لكل عالم من هذه العداة والسقاء  
 وميله وعاصيها لا يحصر فعداها بحسبها فتمت اعداء غرضية ومنها سعادة كالية ومنها سعادة ملائمة ومنها  
 سعادة فوضعية على شريعة والشقاوة مثل ذلك في التقسيم مما لا يوافق الغرض ولا الكمال ولا المازج وهو غير الملائم  
 ولا الشروع وذلك كله محسوس ومعقول فالمحسوس منه ما يتعاقب بدار الشقاء من الآلام في الدنيا والآخرة ويتعاقب بدار  
 السعادة من المراتب في الدنيا والآخرة ومنه خاص وعزيز فالخاص يتعاقب بالدار الآخرة والممتزج يتعلق بالدار الدنيا  
 فظهر السعيد بصورة الشقي والشقي بصورة السعيد وفي الآخرة تنازول وقد يظهر الشقي في الدنيا باسقاطه ويصل بشقاء  
 الآخرة وكذلك السعيد وانكم بمجولين في الآخرة يتنازلون وامتنازوا اليوم بها المجرمون فهناك تلحق المراتب  
 باهاها لحوالها بنحرم ولا تبدل فقد بان لك معنى الثمانية التي هي مجموع الملاك المعر عنه بالعرش وهذه هي المسئلة الرابعة  
 فقد بان لك معنى الثمانية وهذه الثمانية للاب الثمانية التي يوصف بها الحق وهي الحياة والعلم والقدرة والارادة  
 والكلام والسمع والبصر وادراك المظنوم والشهوان والمحموس بالصفة اللائقة فان هذا الادراك بها  
 تعاقبا كادراك السمع بالسموعات والبصر بالمبصرات ولهذا انحصر الملك في ثمانية فالظاهر منها في الدنيا أربعة  
 الصورة والغداة المرتبةان وبوم القيامة تظهر الثمانية بجميعها بالاميان وهو قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم  
 يومئذ ثمانية فقال صلى الله عليه وسلم وهم اليوم أربعة هذا في تفسير العرش بالملك وأما العرش الذي هو السرير  
 فان الله ملائكة يحمله على كواهلهم هم اليوم أربعة وغدا يكونون ثمانية لاجل الجل الى أرض الحشر وورد في  
 صور هؤلاء الاربعة الحلة مائة اربعة قول ابن مسرة فقبل الواحد على صورة الانسان والثاني على صورة الاسد  
 والثالث على صورة السر والاربع على صورة الثور وهو الذي رآه السامري فتخيّل انه اله موسى فصنع لقومه  
 البجل وقال هذا الهكم واله موسى القصة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الرابع عشر

في معرفة أسرار الانبياء أعني انبياء الاولياء وأقطاب الامم المكملين من آدم عليه السلام الى محمد صلى الله عليه وسلم  
 وان القاطب واحد منذ خلقه الله لم يمت وأبى من مكنته

أنبياء الاولياء الورثة • يعرف الله بهم من بعده  
 ثم روع امام واحد • سر هذا الامر روح نفسه  
 • ثم لما عده الله • وسرى في خلقه ما نكته  
 ونقلته على عزته • منة منه قلوب الورثة  
 موضع القطب الذي يسكنه • ليس يدري به سوى من ورثه

اعلم أيديك الله ان النبي هو الذي يأتيه الملك بالوحي من عند الله يتضمن ذلك الوحي شريعة يتعبد به في نفسه فان بعث  
 به الى غيره كان رسولا يأتيه الملك على حالتين اما ينزل بها على قلبه على اختلاف أحوال في ذلك المنزل واقام على  
 صورة جسدية من خارج يأتي ما جاء به اليه على آذنه فيسمع أو يلقها على بصره فيبصره فيحصل له من النظر مثل  
 ما يحصل لمن السمع سواء وكذلك سائر القوى الحساسة وهذا باب قد أغلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يبدل ان  
 يتعبد الله أحد بشريعة ناسخة لهذه الشريعة المحمدية وان عيسى عليه السلام اذ انزل ما يحكم الا بشريعة محمد صلى  
 الله عليه وسلم وهو خاتم الاولياء فانه من شرف محمد صلى الله عليه وسلم ان ختم الله ولايته أمته والولاية مطلقة بنبي رسول  
 مكرم ختم به مقام الولاية فله يوم القيامة حشران يحشر مع الرسل رسولا ويحشر معنا لبياننا بمحمد صلى الله عليه وسلم  
 كرمه الله تعالى والباس بهذا المقام على سائر الانبياء وأما حالة أنبياء الاولياء في هذه الامة فهو كل شخص أقامه الحق في  
 نجل من نجلياته وأقام له مظهر محمد صلى الله عليه وسلم ومظهر جبريل عليه السلام فاسمع ذلك المظهر الروحاني خطاب  
 الاحكام المشروعة لمظهر محمد صلى الله عليه وسلم حتى اذا فرغ من خطابه وفرغ من قلب هذا الولي عقل صاحب هذا  
 المشهد جميع ما تضمنه ذلك الخطاب من الاحكام المشروعة الظاهرة في هذه الامة المحمدية فيأخذها هذا الولي كما أخذها  
 المظهر المحمدي للحدوث الذي حصل له في هذه الحضرة بمأمر به ذلك المظهر المحمدي من التبليغ طه هذه الامة فبرو الى  
 نفسه وقد وحي ما خاطب الروح به مظهر محمد صلى الله عليه وسلم ولم يحتمل علم يقين بل عين يقين فاخذ حكم هذا النبي  
 وعمل به على بينة من ربه قرب حديث ضعيف قد ترك العمل به اضعف طريقه من أجل وضاع كان في روايته يكون  
 صحيحا في نفس الامر ويكون هذا الواضع مما صدق في هذا الحديث ولم يضعه واعادته الحديث اعدم الثقة بقوله في نقله  
 وذلك اذا انفرد به ذلك الواضع أو كان مدار الحديث عليه وأما اذا شارك فيه ثقة سمعه معه قبل ذلك الحديث من طريق  
 ذلك الثقة وهذا اول قد سمع من الروح بليته على حقيقة محمد صلى الله عليه وسلم كما سمع الصحابة في حديث جبريل  
 عليه السلام مع محمد صلى الله عليه وسلم في الاسلام والايمان والاحسان في تصديقه اياه واذا سمع من الروح الملقى فهو  
 فيه مثل صاحب الذي سمع من فم رسول الله صلى الله عليه وسلم علما لا يشك فيه بخلاف التابع فانه يقيه على طريق  
 غلبة الظن لا ارتفاع الهمة المؤثرة في الصدق ورب حديث يكون صحيحا من طريق روايته يحصل لهذا المكاشف الذي  
 قد عين هذا المظهر فسال النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا الحديث الصحيح فانكره وقال له لم أقله ولا حكمت به فبطل  
 ضعفه فيترك العمل به عن يمين من ربه وان كان قد عمل به أهل النقل لصحة طريقه وهو في نفس الامر ليس كذلك  
 وقد ذكر مثل هذا مسلم في صدر كتابه الصحيح وقد يعرف هذا المكاشف من وضع ذلك الحديث الصحيح طريقه في  
 زعمهم اما ان يسمى له أو تنقام له صورة الشخص فهو لا هم أنبياء الاولياء ولا يتفردون قط بشريعة ولا يكون لهم  
 خطاب بها الا بتعريف ان هذا هو شرع محمد صلى الله عليه وسلم أو يشاهد المنزل عليه بذلك الحكم في حضرة التمثل  
 الخارج عن ذاته والداخل المعبر عنه بالبشرات في حق النائم غير ان الولي يشترك مع النبي في ادراك ما تدركه العاقلية في  
 النوم في حال اليقظة سواء وقد أثبت هذا المقام للاولياء أهل طريقنا وايتان هذا هو الفعل بالهمة والعلم من غير علم من  
 الخلق غير الله وهو علم الخضر فان آتاه الله العلم بهذه الشريعة التي تعبد بها على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بارتفاع الوسائط أعني الفقهاء وعلماء الرسوم كان من العلم اللدني ولم يكن من أنبياء هذه الامة فلا يكون من يكون  
 من الاولياء وارث نبي الاعلى هذه الحالة الخاصة من شاهدة لملك عند الانعاء على حقيقة الرسول فافهم فهو لا هم



أنبياء الأولياء وتستوى الجماعة كلها في الدعاء إلى الله على بصيرة كما أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول  
أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وهم أهل هذا المقام فهم في هذه الأمة مثل الأنبياء في بني إسرائيل على مرتبة  
تعد هرون بشريعة موسى عليهما السلام مع كونه نبيا فإن الله قد شهد بذوقه وصرح به في القرآن فذل هؤلاء  
يعتقون الشريعة الصحيحة التي لا شك فيها على أنفسهم وعلى هذه الأمة ممن اتبعهم فهم أعلم الناس بالشريعة غير أن  
العلماء لا يسلون لهم ذلك وهؤلاء لا يلزمهم إقامة الدليل على صدقهم بل يجب عليهم السكت إقامتهم ولا يردون على  
علماء الرسوم فيما ثبت عندهم مع علمهم بأن ذلك خطأ في نفس الأمر حكمهم حكم المجتهد الذي ليس له أن يحكم في  
المسئلة بغير ما إذا إليه اجتهدوا وأعطاه دلائله وليس له أن يخطئ الخالفه في حكمه فإن الشارع قد قرر ذلك الحكم في  
حقه فالأدب يقتضي له أن لا يخطئ ما قرر الشارع حكما ودليلا وكشفه بحكم عليه باتباع حكم ما ظهر له وشاهده وقد  
ورد الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أن علماء هذه الأمة أنبياء بنو إسرائيل يعني المذلة التي أشرفنا إليها فإن أنبياء بني  
إسرائيل كانت تحفظ عليهم شرائع رسالهم وتقوم بها فيهم وكذلك علماء هذه الأمة وأمتها يحفظون عابها أحكام رسولها  
صلى الله عليه وسلم كعلماء الصحابة ومن نزل عنهم من التابعين واتباع التابعين كالنوري وابن عبيدة وابن جرير  
والحسن ومالك وابن أبي هريرة وحبيه ومن نزل عنهم كالشافعي وابن حنبل ومن جرى مجرى هؤلاء إلى علم جوا  
في حفظ الأحكام (وطائفة أخرى) من علماء هذه الأمة يعتقدون عابها أحوال الرسول صلى الله عليه وسلم وأسرار  
علومه كعلي وابن عباس وسلمان وابن أبي هريرة وجماعة من التابعين كالحسن البصري ومالك بن دينار وبنان  
الجال وأيوب السخيتي ومن نزل عنهم بالإيمان كسيدان الراعي وفرج الأسود والمعرو والفضيل بن عياض وذو اللون  
المصري ومن نزل عنهم كالجنيد والسهرقي ومن جرى مجرى هؤلاء من السادة في حفظ الحال النبوي والعلم اللدني  
والسر الالهي فأمرار حفة الحكم موقوفة في الكرمي عند القدر من أدلة يمكن لهم حال نبوي يعطى سر اليا ولا يعلمها  
له نيا وأسرار حفاظ الحال النبوي والعلم اللدني من علماء حفاظ الحكم وغيرهم موقوفة عند العرش والعلم ولا  
موقوفة ومنها ما لم يقام ومنها ما لم يقام له وذلك مقام لها تميز به فإن ترك العلامة بين أصحاب العلامات علامة محقة  
غير محكوم عليها بابتدع وهي أسنى العلامات ولا يكون ذلك إلا لمن يمكن السكامل في الورث المحدثي وأما قطاب الامم  
المسلمين في غير هذه الأمة ممن تقدمنا بالزمان جماعة قد كرت في أممنا وهم باللسان العربي لما أشبهتهم ورايتهم في  
حضره برزخية وأنما بدنة قرطبة في مشهد أقدس فكان منهم المفرق ومدادى السكوم والبكاء والمرتفع  
والشفاء والمناجى والمناقب والمنحور وشجر الماء وعنصر الحياة والشريد والزاجع والصانع  
والطيار والسالم والخليفة والقسوم والحلي والرامي والواسع والبحر والمصلق والمهادي والمصلح والباقي  
فهؤلاء المسلمون الذين سمو الناس آدم عليه السلام إلى زمان محمد صلى الله عليه وسلم وأما القطب الواحد فهو روح  
محمد صلى الله عليه وسلم وهو الممد لجميع الأنبياء والرسل سلام الله عليهم أجمعين والاقطاب من حين النشء الانساني إلى  
يوم القيامة قبله صلى الله عليه وسلم متى كنت نبيا فقال صلى الله عليه وسلم وأدم بين الماء والطين وكان اسمه مدادوى  
السكوم فانه بجراحات الهوى خبير والرأى والدينيا والسيطان والنفس بكل لسان نبوي أو رسالي أولاد الولاية  
وكان له نظر إلى موضع ولادة جسمه بمكة وإلى الشام ثم صرف الآن نظره إلى أرض كثيرة الحر واليبس لا يصل إليها أحد  
من بني آدم بحده إلا أنه قد رآه بعض الناس من مكة في مكانه من غير نقله وزيت له الأرض فقرأوا وقد أخذنا نحن عنه  
علومنا بما خدنا خلفه ولهذا الروح الحمدي مظاهر في العالم أكل مظهره في قطب الزمان وفي الأفراذ في ختم  
الولاية الحمدي وختم الولاية العامة الذي هو عيسى عليه السلام وهو المبرع عنه بمسكنه وسأذكر فيما بعد الباب أن  
شاء الله ما له من كونه مدادوى السكوم من الامرار والتأثر عنه من المعلوم ثم ظهر هذه السيرة له وظهور حال مدادوى  
السكوم في شخص آدم اسمه السكوم والقدر ثم انتقل الحكم منه إلى مظهر الحق ثم انتقل من مظهر الحق إلى  
المناجى ثم انتقل من المناجى إلى شخص يسمى واضع الحكم وأظنه لقمان وأما علم فانه كان في زمان داود دوسا مائة

على غير ما تقدم انتم انتقل من واصع الحكم الى الكاسب ثم انتقل من الكاسب الى جامع الحكم واعرف ان انتقل الامر من بعده. وسأذكر في هذا الكتاب اذا جاءت أسماء هؤلاء ما يختصوا به من العلوم ونذكر لكل واحد منهم مسئلة ان شاء الله ويجري ذلك على لائق فأدرى ما يفعل الله في ويكفي هذا لغير من هذا الباب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الثالث عشر +

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

• الباب الخامس عشر في معرفة الاعناس ومعرفة أقطابها المحققين هو أو أسرارهم هي •

علم الانفس من نفس • وهم الاعلون في القدس  
مصطفاهم سيد لسن • وحيه يأتيه في الجرس  
قلت للآواب حين رأى • ما أقاسيه من الحرس  
قال ما يغيبه يا ولدي • قلت قرب السيد القدس  
من شفيقي للامام عسى • خطرة منه لمختلس  
قال ما يعطى عوارفه • لفننى غيب مبتس

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نفس الرحمن يأتي من قبل اليمن قبل ان الاصار نفس الله هم عن نبية صلى الله عليه وسلم ما كان فيه من مقاساة الكفار المشركين والانفس ورائع القرب الالهي فلما تنسبت مشام العارفين عرف هذه الانفس ونوفرت الدواهي منهم الى طاب محقق ثابت القدم في ذلك المقام بينهم عفاي طي ذلك المقام الاقدس وساجد به هذه الانفس من العرف الانفس من الاسرار والعلوم بعد البحث والجمع والتعرض لفجعات الكرم عرفوا بشخص الهى عنده السر الذي يطلبونه والعلم الذي يريدون تحصيله واقامه الحق فيهم فطلبوا بدور عليه فلكهم وامام يقوم به ملكهم يقال له مداوى الكوم فانشر عنه فيهم من العلم والحكم والاسرار ما لا يحصرها كتاب وأول سر أطلع عليه الدهر الاول الذي عنه تكونت الدهور وأول فعل أعطى فعل مائة نصير وحانية السماء السابعة أسماء كيوان فكان بصير الحد بدفة بالذبير والصنعة وبصير الحد بد ذهابا بالخاصية وهو سر عجيب ولم يطلب على هذا رغبة في المال ولكن رغبة في حسن المال ليف من ذلك على رتبة الكمال وانه مكنسب في التكوين فان الرتبة الاولى من عقد الاخرة المعدنية بالحر كات القلب كذا الحرارة الطبيعية زئبقا وكبريتا وكل متكون في المعدن فانه يطلب الغاية الذي هو الكمال وهو الذهب لكن نظر اعلية في المعدن عال وأمرض من يس فرط أو رطوبة مفرطة أو حرارة أو برودة ونخرجه عن الاعتدال فيؤثر فيه ذلك المرض صورة تسمى الحديد أو النحاس أو الامر وبغير ذلك من المعادن فاعطى هذا الحكيم معرفة العنايق والادوية المزيلة استعملها تلك العلة الطارئة على شخصية هذا الطالب درجة الكمال من المعدنيات وهي الذهب فازالها فصح ومشي حتى لحق بدرجته الكمال ولكن لا يقوى في السكالية قوة الصحيح التي ما دخل جسمه مرض فان الجسد الذي يدخله المرض يعيد ان يتخلص وينقي الخلوص الذي لا يشوبه كدر وهو الخلاص الاصل كيحيى في الانبياء وآدم عليهما السلام ولم يكن الغرض الا درجة الكمال الانساني في العبودية فان الله خلقه في أحسن تقويم ثم رده الى أسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فاقبوا على الصحة الاصلية وذلك انه في طبيعته كسب علل الاعراض وأمراض الاغراض فأراد هذا الحكيم أن يرده الى أحسن تقويم الذي اقامه الله عليه فهذا كان قصد الشخص العاقل بمعرفة هذه الصنعة المسماة بالسكيباء وليست سوى معرفة المقادير والاوزان فان الانسان لما خلقه الله وهو آدم أصل هذه الفشاة الانسانية واصورة الجسمية الطبيعية المنصهر بتركب جسمه من حار وبارد ورطب ويابس بل من بارد يابس وبارد رطب وحار رطب وحار يابس وهي الاخلات الاربع السوداء والياهم والدم والعقراء كلها في جسم العالم الكبير النار والهواء والماء والتراب فخلق الله



جسم آدم من طين وهو مزج الماء بالتراب ثم نفخ فيه نفاسا روحا. ولقد ورد في النبوة الأولى في بعض الكتب المنزلة على نبي في بني اسرائيل ما ذكر فيه الآن فان الحاجة مستألى ذكره فان أصدق الاخبار ما روى عن الله تعالى فروينا عن مشقة بن وضاح مسند اليه وكان من أهل قرطبة فقال قال الله في بعض ما أنزله على أنبياء بني اسرائيل اني خلقت يحيى آدم من تراب وماء ونفخت فيه نفاسا وروحا فسويت جسده من قبل التراب ورطوبته من الماء وسرارته من النفس وبرودته من الروح قال ثم جعلت في الجسد بعد هذا أربعة أنواع أخر لا تقوم واحدة منهن الا لاخرى وهي المرتان والدم والبلغم ثم أسكنت بعضهن في بعض فجعلت مسكن اليوسفة في المرة السوداء ومسكن الحرارة في المرة الصفراء ومسكن الرطوبة في الدم ومسكن البرودة في البلغم ثم قال جل ثناؤه فاي جسد اعتدلت فيه هذه الاخلاط كملت صحتها واعتدلت بنيتها فان زادت واحدة منهن على الأخرى وقهرت من دخل السهم على الجسد بقدر ما زادت وإذا كانت ناقصة ضعفت عن مقاومتها فدخل السهم فغلبت من غلبها وضعفها عن مقاومتها فغلب الطين يزيد في الناقص أو ينقص من الزائد طلب الاعتدال في كلام طويل عن الله تعالى ذكرناه في الموعظة الحسنة فكان هذا الامام من أعلم الناس بهذا الشأن والطبيعي والمال العالم العلوي فيه من الآثار المودعة في أنوار السكوك وسباحتها هو الامر الذي أوحى الله في السموات وفي أفترانها وهو طوطا مودها وأوجها وحضضاها قال تعالى وأوحى في كل سماء أمراها وقال في الارض وفقر فيها قواها وكان لهذا الشخص فيأذ كراهه مجال رحب وباع متسع وقدم راسخة لكن ما تعبدت قوته في النظر الفلك الرابع من باب الذوق والحال لكن حصل له ما في الفلك المكوكب والاطلس بالسكند والاطلاع وكان الغالب عليه فلما ان في زعمه والاعيان لا تنقلب عند ناجلة واحدة فكان هذا الشخص لا يبرح بسبح بروحانيته من حيث صده وكره مع العقول في درجه ودقائقه وكان عنده من أسرار احياء الموات عجائب وكان مما خصه الله به انه ما حل بموضع فدا أجذب الأوجدا لله فيه الحب والبركة كما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في خضر رضى الله عنه وقد سئل عن اسمه تخضر فقال صلى الله عليه وسلم ما قعد على فردة الا اهتزت تحته خضره وكان هذا الامام له تلميذ كبير في المعرفة لذانية وعلم القوة وكان يتلف باصحابه في التنبيه عليه ويستترعن عامة اصحابه ذلك خوفا عليه منهم ولذلك سمي مداوى السكوك كما استكنتم يعقوب يوسف عليهم السلام خضر اعليه من اخوته وكان يشغل عامة اصحابه بعلم التدبير ومثل ذلك مما يشاكل هذه الفن من تركيب الارواح في الاجساد وتحليل الاجساد وتأليفها بخلق صورة عنها وخلع صورة عليها ليعرفوا من ذلك على صنعة الله العظيم الحكيم وعن هذا القطب خرج علم العالم بكونه انسا كبرا وان الانسان مختصره في الجرمية ضاهية في المعنى فاخبر في الروح الذي أخذت منه ما أودعته في هذا الكتاب انه جمع اصحابه يوماني دسكرة وقام بهم خطيبا وكانت عليه مهابة فقال افهموا عني ما أمره السك في مقامى هذا وفكرافيه واستخرجوا كثره وانساع زمانه في شيء عالم هو اني اسكن ناصح وما كل ما يدري بذاع فانه لكل علم أهل يختص بهم وما يتسكن الانفراد ولا يسع الوقت فلا بد أن يكون في الجمع فطر مختلفة وأذهان غير مؤتلفة والمقصود من الجماعة واحد اياه أقصد بكلامي ويده مفتاح رمزي ولكل مقام مقال ولكل علم رجال ولكل وارد حال فافهموا عني ما أقول ودعوا اناسهم من فينور النور أقسمت وروح الحياة وحياء الروح آليت اني عنكم للقلب من حيث جئت وراجع الى الامم الذي عنه وجدت فقد طال مكثي في هذه الظلمة وضائق نفسي بترادف هذه الغمة واني سألت الرحلة عنكم وقد أنزل في الرجل فالتوا على كلامي فتعلمون ما أقول بعد انقضاء سنين عنها وذلك كعددها فلا تبحروا حتى أتيتكم بعد هذه المدة وان رحمت فلتسرعوا الى هذا المجلس الكثرة وان لطف معناه وغلب على الحرف معناه فالحقيقة الحقيقية والطريقة الطريقة فقد اشتركت الجنة والدنيا في الابن والبناء وان كانت الواحدة من طين وطين والاخرى من عسجد وطين هذا ما كان من وصيته بلبذه وهذه مسئلة عظيمة رمزها وروح فن عرفها الاستراح ولقد دخلت يوما فرطية على قاضها في الواسد بن رشد وكان يرغب في لقائي لاسمع وبلغه ما فتح الله علي في خلوقي فكان بطرا تاجب محاسن مع فتني والذي اليه في حاجة قد امنه حتى يجتمع في قانه كان من أصدقائه وأما في ما قبل

وحسبى ولا طر شار بي فعند ما دخلت عليه قام من مكانه الى محبة واعطاه ما فأنقني وقال لي نعم قلت له نعم فزاد فرحه في له همى عنه ثم انى استنشرت بما أفرحه من ذلك فقلت له لا فانقبض وتغير لونه وشك فاعنسه وقال كيف وجدتكم اذا مرى اسكنف والقيص الالهي هل هو مأعطاء لنا النظر قلت له نعم لا وبين نعم ولا تطير الارواح من موادها والاعتاق من أجسادها فاصفر لونه وأخذ الافكل وقعد يعوقل وعرف ما أنشئت به اليه وهو عين هذه المسئلة التي ذكرها هذا القطب الامام اعني مداوى السكوم وطلب بعد ذلك من أفي الاجتماع بتاليعر ضامعنه عليه اهل هو بوافي أو بتألف فانه كان من أرباب الفكر والنظر العقلي فشكر الله تعالى الذي كان في زمان رأى في من دخل خلونه جاهلا وخرج مشل هذا الخروج من غير درس ولا بحث ولا مطالعة ولا قراءة وقال هذه حالة أئمتنا هاهنا وأما أنا بياها أربابا فالجدة الذي أئامى زمان فيه واحد من أربابها الفاتحين معاني أربابها والجليلة الذي خصني برؤيته ثم أردت الاجتماع به مرة ثانية فاقبل لي روحه الله في الواقعة في صورة ضرب بيني وبينه فيها حجاب رقيق أنظر اليه منه ولا يصيرى ولا يعرف مكاني وقد شغل بنفسه عني فقلت انه غير مراد لما نحن عليه فما اجفعت به حتى درج وذلك سنة خمس وتسعين وخمسة مائة بمدينة مرا كس ونقل الى فرطية وبها قبره ولما جعل الثابوت الذي فيه جسده على الدابة جعلت نواليفه تعادله من الجانب الآخر وأنا واقف معي الفقيه الاديب أبو الحسين محمد بن جبير كاتب السيد أبي سعيد صاحب أبي الحكم عمر و ابن السراج الناسخ فالتفت أبو الحكم اليها وقال لا انتظرون الي من يعادل الامام ابن رشد في مراكبه هذا الامام وهذه أعماله يعني نواليفه فقال له ابن جبير يا ولدي نعم ما طررت لافض فوك فقيدها عندي وعطه ونذ كره رحم الله جميعهم وما بقي من تلك الجماعة غيرى وقلنا في ذلك

هذا الامام وهذه أعماله \* يا ليت شعري هل أنت آمله

وكان هذا القطب مداوى السكوم قد أظهر سر حركة الفلك وأنه لو كان على غير هذا الشكل الذي أوجده الله عليه لم يصح أن يتكون شئ في الوجود الذي تحت محيطه وبين الحكمة الالهية في ذلك ليرى الالاب علم الله في الاشياء وأنه بكل شئ عليم لاله الاوه العليم الحكيم وفي معرفة الذات والصفات علم ما أشار اليه هذا القطب فلو تحرك غير المستبدل بما عمر الخلاه بمركنه وكانت احياز كثيرة تبقى في الاخلاء فكان لا يتكون عن تلك الحركة تمام أمر وكان ينقص منه قدر ما نقص من عمارة تلك الاحياز بالحركة وذلك بمشيئة الله تعالى وحكمته الجار به في وضع الاسباب وأخبر هذا القطب أن العالم موجود ما بين المحيط والنقطة على مراتبهم وصغر أفلأهم وعظمه ما وان الأقرب الى المحيط أوسع من الذي في جوفه فيوميه أكبر ومكانه أفسح ولذاته أفصح وهو الى التحق بالثقة والصدق فناء أقرب وما انحط الى العناصر نزل عن هذه الدرجة حتى الى كرة الارض وكل جزء في كل محيط يقابل ما فوقه وما تحته بذاته لا يزيد واحد على الآخر شئ وان اتسع الواحد وضاق الآخر وهذا من إيراد الكبير على الصدق وهو الواسع على الضيق من غير أن يوسع الضيق أو يضيق الواسع والشكل ينظر الى النقطة بذاته وانهم والنقطة مع صغرهما تنظر الى كل جزء من المحيط بها بذاتها فالتحصر المحيط والتحصير منه القوة بالعكس فانظر ولما انحط الامر الى العناصر حتى انتهى الى الارض كثرت عكره مثل الماء في الحب والزيت وكل مانع في الدن يتزل الى أسفله عكره ويصعد وأعله والمعنى في ذلك ما يجده عالم الطبيعة من الحب المانعة عن ادراك الانوار من العلوم والتجليات بكدورات الشهوات والشهوات الشرعية وعدم الورع في اللسان والنظر والسماع والطعم والمشرّب والملبس والمركب والنسك وكدورات الشهوات بالانكباب عليها والاستغراق فيها وان كانت حلالا وانما يمنع نيل الشهوات في الآخرة وهي أعظم من شهوات الدنيا من التجلي لان التجلي هناك على الابصار وابست الابصار بمحل للشهوات والتجلي هنا في الدنيا انما هو على البصائر والبواطن دون الطاهر والبواطن محل الشهوات ولا يجتمع التجلي والشهوة في محل واحد فلذلك اجتمع العارفون والزهاد في هذه الدنيا الى اقل من نيل شهواتها والشغل بكسب حطامها وهذا الامام هو الذي أعلم أصحابه ان شرا حاله انما هو ان يبال بحفظ الله سبحانه الا بالكل بدل اقليم بالهم تنظر روحانيات السموات والارض وكل شخص من قوة



من روحانيات الانبياء الكائنين في هذه السموات وهم ابراهيم الخليل عليه موسى بابه هرون بنوه ادريس  
 بنوه يوسف بنوه عيسى بنوه آدم سلام الله عليهم اجمعين واما يحيى فله تركة دين عيسى وبن هرون فينزل على  
 قلوب هؤلاء الابدال اناس من حقائق هؤلاء الانبياء عليهم السلام وتظهر اليهم هذه الكواكب السبعة بما اودع الله  
 تعالى في سبحانته في افلاكها وما اودع الله في حركات هذه السموات السبع من الاسرار والعلوم والآثار العلوية  
 والسفلية قال تعالى واوحى في كل سماء امرها فلهم في قلوبهم في كل ساعة وكل يوم بحسب ما به عليه صاحب تلك  
 الساعة وسلطان ذلك اليوم فكل امر علمي يكون في يوم الاحد من مادة ادريس عليه السلام وكل اثر علوي يكون  
 في ذلك اليوم في عنصر الهواء والنار فمن سباحة الشمس وانظرها المودع من الله تعالى فيها وما يكون من اثر في عنصر  
 الماء والتراب في ذلك اليوم فمن حركة الفلك الرابع وموضع هذا الشخص الذي يحفظه من الاقليم الاقليم الرابع غما  
 يحصل لهذا الشخص المخصوص من الابدال بهذا الاقليم من العلوم علم اسرار الروحانيات وعلم النور والضياء وعلم  
 البرق والشمس وعلم كل جسم متدبر وماذا استنار وما المزاج الذي اعطاه هذا القول مثل الحياض من الحيوان  
 وكما هو شجر التين من الثبات وكسج المهي والياقوت وبعض لحوم الحيوان وعلم الكمال في المعدن والنبات  
 والحيوان والانسان والملك وعلم الحركة المستقيمة حينما ظهرت في حيوان اوبنات وعلم معالم التأسيس وانفاس  
 الانوار وعلم خلق الارواح المديرات وايضا علم الامور المبهمة وحل المشكل من المسائل الغامضة وعلم النفثات  
 الفلكية والدولية واصوات آلات الطرب من الاوتار وغيرها وعلم المناسبة بينها وبين طبائع الحيوان وملائكاتها منها  
 وعلم ما ليسه تنهي المعاني الروحانية والروائح العطرة وما المزاج الذي عطرها وماذا ترجع وكيف ينقلها الهواء الى  
 الادراك الشمسي وهل هو جواهر ادرس كل ذلك يناله ويعلمه صاحب ذلك الاقليم في ذلك اليوم وفي سائر الايام  
 في ساعات حكم حركة ذلك الفلك وحكم ما فيه من الكواكب وما فيه من روحانية النبي هكذا الى تمام دورة الجمعة وكل  
 امر علمي يكون في يوم الاثنين من روحانية آدم عليه السلام وكل اثر علوي في عنصر الهواء والنار فمن سباحة القمر  
 وكل اثر سفلي في عنصر الماء والتراب فمن حركة فلك السماء الدنيا ولهذا الشخص الاقليم السادس فما يحصل لهذا البدل  
 من العلوم في يوم الاثنين وكل ساعة من ساعات أيام الجمعة ما يكون لهذا الفلك حكم فيها علم السعادة والشقاء  
 وعلم الاسماء وما لها من الخواص وعلم المد والجزر والرياح والنقص وكل امر علمي يكون في يوم الثلاثاء من روحانية  
 هارون عليه السلام وكل اثر علوي في عنصر النار والهواء من روحانية الاجر وكل اثر سفلي في ركن الماء والتراب فمن  
 حركة الفلك الخامس ولهذا البدل من الاقليم الاقليم الثالث فما يعطيه من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم  
 تدبير الملك وسياسته وعلم الحية والحياة وترتيب الجيوش والقتال وما كيد الحروب وعلم القرائن ودخج الحيوان وعلم  
 اسرار ايام التحر وسرياته في سائر البقاع وعلم الهدى والضلال وتميز الشهية من الدليل وكل امر علمي يكون في يوم  
 الاربعاء من روحانية عيسى عليه السلام وهو يوم النور وكان له نظر البنا في دخوان في هذا الطريق التي نحن اليوم  
 عليها وكل اثر في عنصر النار والهواء من روحانية سباحة الكواكب في فلكه وكل اثر سفلي في ركن الماء والتراب فمن  
 حركة فلك السماء الثانية وللبدل صاحب هذا اليوم الاقليم السادس وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من  
 الايام علم الاوهام والالهام والوحي والآراء والافئدة والرؤيا والعبادة والاختراع الصناعي والعطر ذو علم الغلط الذي  
 يعاقب بعين الفهم وعلم التعاليم وعلم الكتابة والآداب والزجوال والكهانة والسحر والطلسمات والعزائم  
 وكل امر علمي يكون في يوم الخميس من روحانية موسى عليه السلام وكل اثر علوي في ركن النار والهواء فمن سباحة  
 المشتري وكل اثر سفلي في عنصر الماء والتراب فمن حركة فلكه ولهذا البدل من الاقليم الاقليم الثاني وما يحصل له من  
 العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم الثبات والنواميس وعلم اسباب الخير ومكارم الاخلاق وعلم القربات  
 وعلم قول الاعمال واين ينتهي بصاحبها وكل امر علمي يكون في يوم الجمعة ما يكون لهذا الشخص الذي يحفظ الله  
 به الاقليم الخامس من روحانية يوسف عليه السلام وكل اثر علوي يكون في ركن النار والهواء فمن نظر كوكب الزهرة :

وكل أثره في ركن الماء والأرض في حركة فلك الزهرة وهو من الأمر الذي أوحى الله في كل سماء وهذه الآثار هي  
الأمر الإلهي الذي ينزل بين السماء والأرض وهو في كل ما يتولد بينهما بين السماء بما ينزل منها وبين الأرض بما تقبل  
من هذا النزول كما يقبل رحم الاتي الماء من الرجل للتكوين والهواء الرطب من الطير قال تعالى خاتم سبع سموات  
ومن الأرض مثلهم ينزل الأمر بينهم تعلموا أن الله على كل شيء قدير والقدره ما لها تعني الأباليجاء فعله ثان  
المقصود بهذا النزول انما هو التكوين وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم التصور من حضرة  
الجمال والانس وعلم الاحوال وكل أمر علمي يكون في يوم السبت لهذا البدل الذي له حفظ الأقليم الأول في  
روحانية ابراهيم الخليل عليه السلام وما يكون فيه من أثر علوي في ركن النار والهواء في حركة كوكب كيوان في  
فلكه وما كان من أثر في العالم السفلي ركن الأرض والماء في حركة فلكه يقول تعالى في الكواكب السيارة كل في  
فلك يسبحون وقال تعالى وبالنجم هم مهتدون تخلفها للاهتمام بها وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي  
ساعاته من باقي الايام ايلانها راء علم النبات والتمكين وعلم الدوام والبقاء وعلم هذا الامام بمقامات هؤلاء الابدال  
وهجيرا هم وقال ان مقام الأول وهجيره ليس كمثلته في سبب ذلك كون الآية له اذ لو تقدم لمثلها لمحتله  
الاولية قد كره مناسب لمقامه ومقام الشخص الثاني في هجيره لنفد البحر قبل أن تنفذ كلك ربي وهو مقام العلم  
الإلهي وتعلقه لا ينهي وهو الثاني من الاوصاف فان أول الاوصاف الحياة ويليها العلم وهجيرا الشخص الثالث ومقامه  
وفي أنفسكم أفلات تبصرون وهي المرتبة الثالثة فان الآيات الارل هي الاسماء الالهية والآيات الكوان في الآفاق والآيات التي  
تلي التواني في أنفسنا قال تعالى سترهم أي تاني في الآفاق وفي أنفسهم فانها اختص بهذا الهجير الثالث من الابدال  
ومقام الرابع في هجيره بالثاني كنت ترابا وهو الركن الرابع من الاركان الذي يطلب المركز عنه من بقوله فليس  
لنقطة الاكرة أقرب من الأرض وذلك النقطة كانت سبب وجود المحيط فهو يطلب القرب من الله موجود الاشياء ولا  
يحصل الا بالواضع ولا أثر في التواضع من الأرض وهي منابع العلوم وتنفجر الانهار وكل ما ينزل من المعصرات فانما هو  
من بخارات الرطوبات التي تصعد من الأرض فيها تنفجر العيون والانهار ومنها تخرج البخارات الى الجوف فتستحيل  
ماء فينزل غيثا فلهاذا اختص الرابع بالاربع من الاركان ومقام الخامس فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ولا  
يسأل الا اولو دانه في مقام العقولة من الطفل وهو الله قال تعالى أخرجه من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا فلا  
يعلم حتى يسأل فالولد في المرتبة الخامسة لان انتهاءه أربعة وهن الاركان فكان هو الدين الخامسة فلهاذا كان السؤال  
هجير البدل الخامس من بين الابدال وأما مقام السادس فهجيره أقوض أمرى الى الله وهي المرتبة السادسة  
فكانت السادسة وما كان السادسة له لانه في المرتبة الخامسة كما ذكرنا يسأل وقد كان لا يعلم فعند ما سأل علم ولما علم  
تحقق بعلمه ربه فوص أمره اليه لانه علم أن أمره ليس بيده منه شيء وان الله يفعل ما يريد فقال قد علمت ان الله  
لما ملكني أمرى وهو يفعل ما يريد علمت ان التفويض في ذلك أرجع لي فلذلك اتخذ هجيرا ومقام السابع  
انما عرفنا الامانة وذلك ان لها الرتبة السابعة وكان أيضا تكوين آدم المبرع عنه بالانسان في الرتبة السابعة فانه عن  
عقل ثم نفس ثم هياء ثم فلك ثم فاعلان ثم منفعلان فهذه ستة ثم تكون الانسان الذي هو آدم في الرتبة السابعة  
ولما كان وجود الانسان في الدنيا ولما من الزمان في الدلالة سبعة آلاف سنة فوجد الانسان في الرتبة السابعة من  
المدة فاحل الامانة الامن بحق السبعة وكان هذا هو السابع من الابدال فلذلك اتخذ هجيرا هذه الآية فهذا قد بينا لك  
مراتب الابدال واخبر ان هذا القطب الذي هو مدادى الكوكب كان في زمان حبه في هيكله وولايته في العالم اذا  
وقب وقب لوفته سمون فيبلة كلهم قد ظهرت فيهم المعارف الالهية وأمرار الوجود وكان ابدالا يتعدى كلامه السبعة  
ومكت زمانا طويلا في أمهاته وكان يعين في زمانه من أمهاته شخصا فاضلا كان أقرب الناس اليه مجلسا كان اسمه  
المستلم فلما درج هذا الامام الى مقامه في القطبية المستسلم وكان غالب علمه علم الزمان وهو علم شريف منه يعرف  
الارل دمه ظهر قوله عليه السلام كان الله ولائهم معه وهذا علم لا يعلمه الا الافراد من الرجال وهو المبرع عنه بالدهر الارل



ودهر الدهور وعن هذا الازل وجد الزمان وبه تسمى الله بالدهر وهو قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر والحديث صحيح ثابت ومن حصل له علم الدهر لم يقف في شيء ينسب الى الحق فان له الاتساع لا عظم ومن هذا العلم تعددت المقالات في الاله ومنه اختلف العقائد وهذا العلم يقبها كالأول وبردة منها شيئاً وهو العلم العام وهو الطرف الالهي وأسرار عجيبة ماله عين موجودة وهو في كل شيء كما يقبل الحق نسبته ويقبل السكون اسبته هو سلطان الاسماء كلها المعنوية والعنصرية فكان لهذا الامام فيه اليد البيضاء وكان له من علمه بدهر الدهور علم بحكمة الدنيا في لعبها ولها ولم يسم لعباً والله أوجده وكثيراً ما ينسب اللعب الى الزمان فيقال لعب الزمان بالله وهو متعاني السابقة وهو الحال في العاجلة وكان هذا الامام يذم الكسب ولا يقول به مع مرفته بحكمته ولكن كان يرق بذلك هم أصحابه عن التعلق بالوسائط أخبرته انه ماتت حتى علم من أسرار الحق في خلقه ستة وثلاثين ألف علم وخمسة مائة علم من العلوم العلوية خاصة ومات رحمه الله وولي بعده شخص فاضل اسمه مظهر الحق عاش مائة وخمسين سنة ومات وولي بعده الماتع وكان كبير الشأن ظهر بالسيف عاش مائة وأربعين سنة مات مقتولاً في غزاة كان الغالب على حاله من الاسماء الالهية القهار ولم يقتل وولي بعده شخص يقال له لقمان والله أعلم وكان يلقب بوضع الحكم عاش مائة وعشرين سنة كان عارفاً بالترتيب والعلوم الرياضية والطبيعية والالهية وكان كثير الوصية لأصحابه فان كان هؤلاء من فقد ذكر الله لنا ما كان يوصي به ابنه مما يدل على رتبته في العلم بالله وتحريره على القصد والاعتدال في الاشياء في عموم الاحوال ولما مات رحمه الله وكان في زمان داود عليه السلام وولي بعده شخص اسمه السكاسب وكان له قدم راسخة في علم المناسبات بين العالمين والمناسبة الالهية التي وجد لها العالم على هذه الصورة التي هو عليها كان هذا الامام اذا أراد اظهار أثره في الوجود نظرق نفسه الى المؤثر فيمن العالم العلوى نظرة مخصوصة على وزن معلوم فيظهر ذلك الاثر من غير مباشرة ولا حيلة طبيعية وكان يقول ان الله أودع العلم كله في الافلاك وجعل الانسان مجموع رقائق العالم كله في الانسان الى كل شيء في العالم رقيقة ممتدة من تلك الرقيقة يكون من ذلك الشيء في الانسان ما أودع الله عنده ذلك الشيء من الامور التي آمنه الله عليها يؤيدها الى هذا الانسان وتلك الرقيقة بحرك الانسان العارف ذلك الشيء لما يريد فامن شيء في العالم الاول أثرق الانسان وللانسان أثر في فكأن لهذا كشف هذه الرقائق ومعرفة ما هي مثل أشعة النور وعاش هذا الامام ثمانين سنة ولمات ورتبه شخص يسمى جامع الحكم عاش مائة وعشرين سنة له كلام عظيم في أسرار الابدال والتسخير والتلخيص وكان يقول بالاسباب وكان قد أعطى أسرار النبات وكان له في كل علم يختص بأهل هذا الطريق قدم وفيما ذكرناه في هذا الباب غنية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### باب السادس عشر

في معرفة المنازل السفلية والعلوم الكونية ومبدأ معرفة الله منها ومعرفة الاوتاد والابدال ومن تولاهم من الارواح العلوية وترتيب افلاكها

علم الكائنات اعلام مرتبة • هي الدليل على المطلوب للرسول  
وهي التي حجت أسرار ذي عمه • وهي التي كشفت معالم السبيل  
لهامن العالم العلوى سببته • من الهلال وخذعوا الى زحل  
لولا الذي أوجد الاوتاد أربعة • رمى بها الارض فأزوت من الميل  
لما استقر عليها من يكون بها • فأعجب له مثلاً ناهيك من مثل

اعلم أيديكم ان الله انقذ ذكرنا في الباب الذي قبل هذا منازل الابدال ومقاماتهم ومن تولاهم من الارواح العلوية وترتيب افلاكها وبالنبوءات فيهم من الآثار ومالهم من الاقاليم فلقد ذكر في هذا الباب ما بقي مما ترجعت عليه المنازل السفلية هنا عبارة عن الجهات الاربع التي يأتي منها الشيطان الى الانسان وسميتها اسفلية لان الشيطان من عالم السفلى فلا يأتي الى الانسان الا من المنازل التي تناسبه وهي اليمين والشمال والخلف والامام قال تعالى ثم لا يتنهم من بين أيديهم ومن

خالفهم وعن أيمانهم وعن ثباتهم ويستعين على الإنسان بالطبع فإنه المساعد له فبأيده من اتباع الشهوات  
فامر الإنسان أن يقاومه من هذه الجهات وأن يحصن هذه الجهات بآمره الشرع أن يحصنها حتى لا يحد الشيطان إلى  
الدخول إليه منها سبيلاً فإن جاءك من بين يديك وطردته لاحت لك من العلوم علوم النور منة من الله عليك وجزاء  
حيث آثرت جنب الله على هواك وعلوم النور على قسمين علوم كشف وعلوم برهان بصحيح فذكر فيحصل له من  
طريق البرهان ما يرد به الشبهة القادحة في وجود الحق وتوحيده وأسمائه وأفعاله في البرهان يرد على المعطلة ويدل  
على إثبات وجود الإله وبه يرد على أهل الشرك الذين يجعلون مع الله آلهة أخرى ويدل على توحيد الإله من كونه الها  
وبه يرد على من ينفي أحكام الاسماء الإلهية وصحة آثارها في الكون ويدل على إثباتها بالبرهان السمي من طريق  
الاطلاق وبالبرهان العقلي من طريق المعاني وبه يرد على نفاة الأفعال من الفلاسفة ويدل على أنه سبحانه فاعل وإن  
الفعولات مراد له سمعاً وعقلاً وأما علوم الكشف فهو ما يحصل له من المعارف الإلهية في التجليات في المظاهر وإن  
جاءك من خلقك وهو ما يدعوك إليه أن تقول على الله ما لا تعلم وتدعى النبوة والرسالة وإن الله قد أوحى إليك وذلك أن  
الشيطان إنما ينظر في كل ملة كل صفة عاق الشارع المذمومة عليها في تلك الأمة فيأمرك بها وكل صفة عاق الحمدة عليها  
نهاك عنها هذه على الإطلاق والملاك على التقيض منه يأمرك بالمحمود منها ويهاك عن المذموم فإذا طردته من خلقك  
لاحت لك علوم الصديق ومنزله وأين ينتهي بصاحبه كما قال تعالى في مقعد صدق إلا أن ذلك صدقهم وهو الذي  
أقدمهم ذلك المقعد عند ملكك مقتدر فإن الاقتدار يناسب الصدق فإن معناه القوى يقال ربح صدق أى صاب قوى  
ولما كانت القوة صفة هذا الصادق حيث قوى على نفسه فلم يترن بمالبس له والتمز الحق في أقواله وأحواله وأفعاله  
وصدق فيها أقدمه الحق عند ملكك مقتدر أى أطلعه على القوة الإلهية التي أعطته القوة في صدقه الذي كان عليه فإن  
الملك هو الشديد أيضاً فهو مناسب للمقتدر قال قيس بن الخطيم يصف طعنة

ملكك بها كفي فانهرت فتفها \* يرى قائم من دونها موارءها

أى شددت كفي بها يقال ملكك الجبن إذا شددت مجننه فيحصل لك إذا خالفته في هذا الأمر الذي جاءك به علم تعاقب  
الاقتدار الإلهي بالإيجاد وهي مسألة خلاف بين أهل الحقائق من أصحابنا وبحصل لك علم العصمة والحفظ الإلهي حتى  
لا يؤثر فيك وهمك ولا غيبرك فتكون خالصاً بالذات وإن جاءك من جهة اليمين فقويت عليه ودفعت فإنه إذا جاءك من  
هذه الجهة الموصوفة بالقوة فإنه يأق اليك ليضعف إيمانك ويقينك ويطغى عليك شبهات أدلتك ومكاشفاتك فإنه في  
كل كشف يطلعك الحق عليه أمر من عالم الخيال ينصبه لك مشابهاً لخالك الذي أنت به في وقتك فإن لم يكن لك علم  
قوى بما تمز به بين الحق وما يخجله لك فتكون موسى المقام والالتبس عليك الأمر كما خيلت السحرة للعامة أن الحبال  
والعصى حيات ولم تكن كذلك وقد كان موسى عليه السلام أنقى عصاه فكانت حية تسمى خاف منها على نفسه  
على مجرى العادة وإنما قدم الله بين يديه معرفة هذا قبل جمع السحرة ليكون على يقين من الله أنها آية وإنما  
لا تنصره وكان خوفه الثاني عند ما ألقى السحرة الحبال والعصى فصارت حيات في أصار الحاضر بن على الأمة كلاً  
يلتبس عليهم الأمر فلا يفرقون بين الخيال والحقيقة أو بين ما هو من عند الله وبين ما ليس من عند الله فاختلعت تعاقب  
الخوفين فإنه عليه السلام على بينة من ربه قوى الجاش بما تقدم له إذ قبل له في الالتقاء الأول خذها ولا تخف ستعيدها  
سيرتها الأولى أى ترجع عصا كما كانت في عينك فأخفى تعالى العاصي وحاتية الحية البرزخية فتألف جميع حيات  
السحرة المتحيلة في عيون الحاضر بن فلم يبق لتلك الحبال والعصى عين ظاهرة في أعينهم وهي ظهور مجننه على  
مجهجه في صور حبال وعصى فأبصرت السحرة والناس حبال السحرة وعصمهم التي ألغوها جبالاً وعصياً فهذا كان  
تلقفها لأنها انهدمت الحبال والعصى إذ لو انهدمت لدخل عليهم التليس في عصا موسى وكانت الشبهة تدخل عليهم ولما  
رأى الناس الحبال حبالاً علموا أنها مكيدة طبيعية يصنعهما قوة كبدية روحانية فتلقفت عصا موسى صوراً لحيات من  
الحبال والعصى كما يبطل كلام الخلفاء إذا كان على غير حق أن يكون حجة لأن ما في به يندم بل يبقى في حجة جامعة ولا



عند السامعين وزول عندهم كونه حجة فلما علمت السحرة قدر ما جاء به موسى من قوة الحجة وأنه خارج عما جاء به  
وتحققت شقوف ما جاء به على ما جاء به ورأوا خوفه علموا أن ذلك من عند الله ولو كان من عنده لم يخف لأنه يعلم ما يجري  
فأبته عند السحرة خوفاً وأبته عند الناس تلقف عصاه فأمنت السحرة قبيل كانوا ثمانين ألف ساحر وعلموا أن أعظم  
الآيات في هذا الموضع تلقف هذه الصور من أعين الناظرين وابقاء صورة حية عصا موسى في أعينهم والحال عندهم  
واحدة فعلموا صدق موسى فيما يدعوهم إليه وإن هذا الذي أتى به خارج عن الصور والحيل المعلوم في السحر فهو أمر  
الهي ليس موسى عليه السلام فيه عمل فصدفوا برسالته على بصيرة واختاروا عذاب فرعون على عذاب الله وأثروا  
الآخرة على الدنيا وعلموا من علمهم بذلك أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً وإن الحقائق  
لا تتبدل وأن عصا موسى سبطونة في صورة الحية عن أعين الجميع وعن الذي ألقاها خوفاً الذي شهدوا أنه بهذه الفائدة  
العلم وإن جاءك الشيطان من جهة الشمال بشبهات التعطيل ووجود الشريك لله تعالى في الوهية فطرده فإن الله  
يقولك على ذلك بدلائل التوحيد وعلم النظر فإن الخلف المعطلة ودفعهم بضرورة العلم الذي يعلم به وجود الباري خالف  
للتعطيل والشمال للشرك واليمين للضعف ومن بين أيديهم التشكيك في الحواس ومن هنا دخل التلبس على  
السوفسطائية حيث أدخل لهم الغلط في الحواس وهي التي يستند إليها أهل النظر في صحة أدلتهم وإلى البديهيات في العلم  
الاطمئني وغيره فلما أظهر لهم الغلط في ذلك قالوا ما نعلم أصلاً يوثق به فإن قيل لهم فهذا علم بأنه ما نعلمه فما مستندكم أنتم  
غير قائلين به قالوا وكذلك نقول إن قولنا هذا ليس بعلم وهو من جملة الأغاليط يقال لهم فقد علمتم أن قولكم هذا ليس  
بعلم وقولكم أن هذا أيضاً من جملة الأغاليط أثبت ما نفيتموه فادخل عليهم الشبهة فيما يستندون إليه في تركيب مقدماتهم  
في الأدلة ويرجعون إليه فيها ولهذا اعتصمنا الله من ذلك فلم نجعل للحس غلطاً جملة واحدة وأن الذي يدركه الحس حتى فإنه  
موصول ما هو كما كل شاهد إنما العقل هو الحاكم والغلط منسوب إلى الحاكم في الحكم ومعلوم عند القائلين بطلان الحس  
وغير القائلين به أن العقل بطلان إذا كان النظر فادع أنظر الفكر فإن النظر ينقسم إلى صحيح وقاسد فهذا هو من  
بين أيديهم ثم تعلم أن الإنسان قد جعله الحق قسمين في ترتيب مدية بدنه وجعل القلب بين القسمين منه كالفصل بين  
الشئيين فجعل في القسم الأعلى الذي هو الرأس جميع القوى الحسية والروحية وما جعل في النصف الآخر من القوى  
الحسية الاحساس فبدرك الحس والابن والبارد والرطب واليابس بروحه الحساس من حيث هذه القوة  
الخاصة السارية في جميع بدنه لا غير ذلك وأما من القوى الطبيعية المتعلقة بغير البدن فالقوة الجاذبة وبها تجذب  
النفس الحيوانية ما به صلاح العضو من الكبد والقلب والقوة الماسكة وبها تمسك ما جذبه الجاذبة على العضو حتى  
يأخذ منه ما فيه منافع فإن قلت فإذا كان المقصود والمنفعة في أن يدخل المرض على الجسد فأعلم أن المرض من الزيادة  
على ما يستحقه من الغذاء والنقص عما يستحقه فهذه القوة ما عندها ميزان الاستحقاق فإذا اجتذبت زائداً على  
ما يحتاج إليه البدن أو نقصت عنه كان المرض فإن حقيقتها الجذب ما حقيقتها الميزان فإذا أخذته على الوزن الصحيح  
فذلك لما يحكم الاتفاق ومن قوة أخرى لا يحكم القصد وذلك ليعلم المحدث نفسه وإن الله يفعل ما يريد وكذلك فيه  
أيضاً القوة الدافعة وبها يبرق البدن فإن الطبيعة ما هي دافعة بمقدار خصوص لانها تميل الميزان وهي محكومة لا مرآة  
من فضول نظر في المزاج تعطيه القوة الشهوانية وكذلك أيضاً هذا كله سار في جميع البدن علواً وسفلاً وأما سائر القوى  
فجعلها النصف الأعلى وهو النصف الانشرف محل وجود الحياتين حياة النسم وحياة النفس فأى عضومات من هذه  
الأعضاء زالت عنه القوى التي كانت فيه من الشروط وجودها بوجود الحياة ومال إلى العضو وطراً على محل قوة ما خلل  
فإن حكمه ما يفسد ويخط ولا يعطي علماً صحيحاً كحل الخيال إذا طرأت فيه علة فإلحال لا يبطل وإنما يبطل قبول  
الصحة فيها برأه علماً وكذلك العقل وكل قوة روحانية وأما القوى الحسية فهي أيضاً موجودة لكن نظراً تخجب بينها  
وبين مدركتها في العضو القائمة به من ما ينزل في العين وغير ذلك وأما القوى في محالها ما زالت ولا برحت ولكن الحجب  
طرأت فتمت فلا معنى في هذا العجب براء وهو الظلمة التي يحجبها فهي ظلمة الحجاب فشهد الحجاب وكذلك ذاتي

الصل والسكر اذا وجد مرأفا مباشرا لعضو القائم به قوة الذوق انما هو المرة الصغراء فذلك أدرك المرارة والحس يقول  
أدركت مرارة والحماكم ان أخطأ يقول هذا السكر مر وأن أصاب عرف العلة فلم يحكم على السكر بالمرارة وعرف  
ما أدركت القوة وعرف ان الحس الذي هو الشاهد مصيب على كل حال وان القاضي يخطئ ويصيب

**فصل** وأما معرفة الحق من هذا المنزل فاعلم ان الكون لا تعاق له يعلم الذات أصلا وانما متعلقه العلم بالمرتبة وهو  
مسمى الله فهو الدليل المحفوظ الاركان الساد على معرفة الاله وما يجب أن يكون عليه سبحانه من أسماء الأفعال وتغوت  
الجلال وبابة حقيقة صدور الكون من هذه الذات المنعوتة بهذه المرتبة المجهولة العين والكيف وعندنا خلاف في انها  
لا تعلم بل يطلق عليها نعوت تنزه صفات الحدوث وان القدم لها والازل الذي يطلق لوجودها انما هي أسماء تدل على  
سلوب من نبي الاولية وما يليق بالحدوث وهذا بخلافه في جماعة من المتكلمين الاشاعرة ويتخيّلون انهم قد علموا من  
الحق صفة نفسية نبوتية وهيات اني لم بذلك وأخذت طائفة ممن شاهدناهم من المتكلمين كانى عبد الله الشكاني وأنى  
العيسى الاشقر والهرير السلاوى صاحب الارجوزة في علم الكلام على أنى سعيد الخراز وأنى حامد وأمثالهم انى قولهم  
لا يعرف الله الله الله وانما اختلف أصحابنا في رؤية الله تعالى اذ اننا في الدار الآخرة لا نأبصار ما الذى نرى وكلامهم  
فيه معلوم عندنا وانما وردنا تحقيق ذلك في هذا الكتاب مفرقا في أبوابنا له وغيرها بطريق الإيعاء  
للاقتصار في محال صيق تفعل القول فيه ما قصته الله فهو المرى في سبحانه على الوجه الذى قاله قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وعلى ما أراده من ذلك فان الساطرين فيما قاله وأوحى به اليه سبحانه فواى تأوله وليس بعض الوجوه بأولى  
من بعض فتركنا الخوص في ذلك اذ اختلفوا لا يرتفع من العالم كلامنا ولا نورد فيه

**فصل** وأما حديث الاوتاد الذى يتفق معرفته هذا الساب فاعلم ان الاوتاد التى من جهة الله تعالى هم الاوتاد الاربعة  
لأخاسهم وهم أخص من الابدال والامان أخص منهم والقطب هو أخص الجميع والاندلى هو ما عدوا من  
مشترك يطاقون الابدال على من تبدلت أوصافه اندلومة بالمحمودة وبطوقه على من عدوا من غير الله  
بعضهم لصفة يجمعون فيها منهم من قال عدد منهم ستة والذين قالوا سبعة من سبعة الابدال جرحين عن  
الاوتاد متميزين ومنهم من قال ان الاوتاد الاربعة من الابدال فالابدال سبعة ومن هذه السبعة اربعة هم الاوتاد واثنان  
هما الامان وواحد هو القطب وهذه الجملتهم الابدال وقالوا سمو الابدال الكونهم اذ مات واحد منهم كان الآخر  
بدله ويؤخذ من الامن اربعة واحد تركل الاربع بعون واحد من الثلاثة وتكمل الثلاثة بعون واحد من صالحى  
المؤمنين وقيل سمو ابدال لانهم أعطوا من القوة أن يتركوا بديلهم حيث يريدون لا مريقوم في نفوسهم على علم منهم  
فان لم يكن على علم منهم فليس من أصحاب هذا المقام فقد يكون من صالحاء الامة وقد يكون من الافراد وهؤلاء الاوتاد  
الاربعة لهم مثل مال الابدال الذين ذكرناهم في الباب قبل هذا روائية الهية وروائية آلية فمنهم من هو على قلب آدم  
والآخر على قلب ابراهيم والآخر على قلب عيسى والآخر على قلب محمد عليهم السلام فمنهم من تدر روائية اسرافيل  
وآخر روائية ميكائيل وآخر روائية جبريل وآخر روائية عزرائيل ولكل واحد ركن من أركان البيت القالدى  
على قلب آدم عليه السلام له الركن الشامى والذى على قلب ابراهيم له الركن العراقى والذى على قلب عيسى عليه  
السلام له الركن البهائى والذى على قلب محمد صلى الله عليه وسلم له الركن الحجر الاسود وهو لنا محمد الله وكان بعض  
الاركان في زماننا لبيع من مجودا لاردنى الخطاب فلما مات خلفه شخص آخر وكان الشيخ أبو على الهوارى قد  
أطلعه الله عليهم في كشفه قبل أن يعرفهم وتحقق صورهم فمات حتى أبصر منهم ثلاثة في عالم الحس أبصر بيما  
الماردى وأبصر الآخر وهو رجل فارسى وأبصرنا ولازمنا الى ان مات سنة تسع وتسعين وخمسمائة أخبرنى بذلك وقال  
لى ما أبصرت الاربعة وهو رجل حبشى واعلم ان هؤلاء الاوتاد يحوون على علوم جسة كثيرة فالذى لا بديلهم من العلم به  
وبه يكونون أوتادنا فإزاد من العلوم فمنهم من له خمسة عشر علما ومنهم من له ولا بد ثمانية عشر علما ومنهم من له أحد  
وعشرون علما ومنهم من له أربعة وعشرون علما فان أصناف العدد كثيرة هذا العدد من أصناف العلوم لكل واحد



منهم لا يبدله منه . وقد يكون الواحد أوكلامهم يجمع أو يجمعون علم الجماعة وزيادة ولكن الخاص لكل واحد منهم ما ذكرنا من العدد فهو شرط فيه وقد لا يكون له ولا الواحد منهم علم زائد لمن الذي عند أصحابه ولا ما ليس عندهم فهم من له الوجه وهو قوله تعالى عن إبليس ثم لا يتنهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم . وكل جهة وتديشفع يوم القيامة فيمن دخل عليه إبليس من جهته فالذي له الوجه له من العلوم علم الاصطلاح والوجد والشوق والعشق وغامضات المسائل وعلم النظر وعلم الرياضة وعلم الطبيعة والعلم الإلهي وعلم الميزان وعلم الأنوار وعلم السبحات الوجهية وعلم المشاهدة وعلم الفناء وعلم تسخير الأرواح وعلم استنزال الرومانيات العلى وعلم الحركة وعلم إبليس وعلم المجاهدة وعلم الحشر وعلم النشر وعلم موازين الأعمال وعلم جهنم وعلم الصراط والذي له التمثال لعلم الأسرار وعلم الغيوب وعلم الكنوز وعلم الثبات وعلم المعدن وعلم الحيوان وعلم خفيات الأمور وعلم المياه وعلم التكوين وعلم التلوين وعلم الرسوخ وعلم الثبات وعلم المقام وعلم القدم وعلم الفصول المقومة وعلم الأعيان وعلم السكون وعلم الدنيا وعلم الجنة وعلم الخلود وعلم انتقالات والذي له العين له علم البرازخ وعلم الأرواح العزخية وعلم منطق الطير وعلم لسان الرياح وعلم التنزل وعلم الاستحالات وعلم الزجر وعلم مشاهدة القدرات وعلم تحريك النفوس وعلم الميل وعلم المعراج وعلم الرسالة وعلم الكلام وعلم الانفاس وعلم الأحوال وعلم السماع وعلم الحبرة وعلم الهوى والذي له الخلف له علم الحباة وعلم الأحوال المتعاقبة بالمعاني وعلم النفس وعلم التجلي وعلم المنصات وعلم الشكاح وعلم الرحمة وعلم التعاطف وعلم التودد وعلم الذوق وعلم الشرب وعلم الرى وعلم جواهر القرآن وعلم درر الفرقان وعلم النفس الآترة . وكل شخص كما ذكرنا لا يبدله من هذه العلوم فما زاد على ذلك فذلك من الاختصاص الإلهي فهذا فديته مراتب الأرباب وكل باب الذى قبله ينال ما يختص به الأبدال . وينال فضل المنازل من هذا الكتاب ما يختص به القليل . والامان مستوى الأصول فى باب يخصه وهو السبعون ومائتان من أنواع هذا الكتاب . والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

﴿ الباب السابع عشر فى معرفة انتقال العلوم السكوية وتوحيده من العلوم الإلهية الممددة الاعلية ﴾

علوم السكون . انتقال اقوالا \* وعلم الوجه لا يرجو زوالا  
فتبينها وتنفيها جميعا \* ونقطع نجدها حالا خالدا  
الهى كيف يعلمكم سواكم \* وذلك من تبارك أو تعالى  
الهى كيف يعلمكم سواكم \* وهل غير يكون لكم مثالا  
ومن طلب الطريق بلا دليل \* الهى لقد طلب المحالا  
الهى كيف تنهواكم قلوب \* وماترجو التألف والوصالا  
الهى كيف يعرفكم سواكم \* وهل شئ سواكم لا ولا  
الهى كيف تبصركم عبون \* ولست النيرات ولا الظلالا  
الهى لأرى نفسى سواكم \* وكيف أرى المحال وأوالالا  
الهى أنت أنت وإن أنى \* ليطلب من اناتيك النوالا  
لفرقام عندى من وجودى \* تولد من شئت فكأن حالا  
وأظلمنى بإظلمنى اليه \* ولم يرى سواه فكنت آلا  
ومن قصد السراب يريد سماء \* يرى عين الحياة بهزلا  
أنا السكون الذى لا نبي مثلى \* ومن أناسه قبل المثالا  
وذامن أعجب الأشياء فانظر \* عساك ترى عما له استبحالا  
فانى السكون غير وجود فرد \* تنزه أن يقادم أو يشالا

اعلم أيديكم الله ان كل ما في العالم منتقل من حال الى حال فعالم الزمان في كل زمان منتقل وعالم الانفس في كل نفس وعالم  
التجلى في كل تجل والاله في ذلك قوله تعالى كل يوم هو في شأن وأيدوه قوله تعالى ستفرغ منكم أيها السفلان وكل  
انسان يجد من نفسه تنوع الخواطر في قلبه في حركاته وسكناته فيمن قلب يكون في العالم الا لى والسفلة الا وهو عن  
توجه الهى بنجل خاص لتلك العين فيكون استناده من ذلك التجلى بحسب ما تعطيه حقيقة واعلم ان المعارف  
الكونية منها علوم مأخوذة من الاكوان ومعلوماتها كوان وعلوم تؤخذ من الاكوان ومعلوماتها اسب والسبب  
ليست باكوان وعلوم تؤخذ من الاكوان ومعلوماتها ذات الحق وعلوم تؤخذ من الحق ومعلومها الاكوان وعلوم تؤخذ  
من النسب ومعلوماتها الاكوان وهذه كلها تدعى العلوم الكونية وهي تنتقل بانتقال معلوماتها في احوالها وصورة  
انتقالها ايضا ان الانسان بطالب ابتداء معرفة كون من الاكوان أو يتخذ دليلا على مطلوبه كون من الاكوان فاذا  
حصل له ذلك الطالب لاح له وجه الحق فيه ولم يكن ذلك الوجه مطلوبا له فتعاني به هذا الطالب وترك قصده الاول وانتقل  
الى علم يطلب ما يعطيه ذلك الوجه فمهم من يعرف ذلك ومنهم من هو حاله هذا ولا يعرف بالانتقل عنه بل ما انتقل اليه حتى  
ان بعض أهل الطريق زل فقال اذ اراهم الرجل يقيم على حال واحدة أو يعين يومًا فاعلموا انه مر اعيانها وهل تعطي  
الحقائق ان يبقى أحد نفسين أو زمانين على حال واحدة فتكون الالوهية معطلة الفعل في حقها مالا يتصور الان هذا  
المعارف لم يعرف ما يراد بالاتقال بكون الانتقال كان في الامثال فيمكن ينتقل مع الانفس من الشئ الى شئ له فالتبست  
عليه الصورة بكونه ما تغير عليه من الشخص حاله الارز في تجليه كما يقال فلان مازال اليوم ماشيا وما قد ولا شك ان  
الشيء حركات كثيرة فتمت عدة وكل حركة ما هي عين الاخرى بل هي مثله او علمك ينتقل بالثبات الطائفة وتول ما تغير عليه  
الحال ولم تغيرت عليه من الاحوال

**فصل** وأما انتالات العلوم الالهية فهو الاسترسال الذي ذهب اليه أبو اله الى امام الحرم بين المتعلقة التي ذهب  
اليها محمد بن عمر بن الخطيب الرازي وأما أهل القدم الراسخون من أهل طرقة فلا يرون هذا بالانتالات فان  
الاشياء عند الحق مشهودة معلومة الاعيان والاحوال على صورها التي تكون عليها ومنها اذا وجدت أعيانها الى  
مالا يتناهي ولا يحدث تعلق على مذهب ابن الخطيب ولا يكون استرسال على مذهب امام الحرمين رضى الله عن  
جميعهم والدليل العقلي الصحيح يعطى ما ذهبنا اليه وهذا الذي ذكره أهل الله وافتقاهم عليه يعطيه الكشف من  
المقام الذي وراء طور العقل فصدق الجميع وكل قوة أعطت بحسبها فاذا وجد الله الاعيان فاعادها لها لاله وهي  
على حالها بما كنها وأزمنتها على اختلاف أمكنتها وأزمنتها فيكشف لها عن أعيانها وأحوالها شيا بعد شئ الى  
مالا يتناهي على التتالي والتتابع فالامر بالنسبة الى الله واحد كما قال تعالى وما أمرنا الا بالواحدة كلح بالبر والكره  
في نفس الله وذات وهذا الامر قد حصل لاني وقت فلم تحتل عليه وفيه وكان الامر في الكثرة واحدا عندنا ما غالب ولا  
زال وهكذا شاهده كل من ذاق هذا فهم في المثال كشخص واحد له احوال مختلفة وقد صورت له صورة في كل حال  
يكون عليها هكذا كل شخص وجعل بينك وبين هذه الصور حجاب فكشف لك عنها أنت من جلته من له في الصورة  
فادركت جميع ما فيها عند رفع الحجاب بالنظرة الواحدة فالخبر سبحانه ما عدل به اعرص صورها في ذلك الطبق بل كشف  
لها عنها وألبها حالة الوجود لها فعاينت نفسها على ما تكون عليه أبدا وليس في حق نظرة الحق زمان ماض ولا  
مستقبل بل الامور كلها معلومة له في مراتبها بعد ادوارها في مراتبها لا توصف بالثبات ولا تنحصر ولا حد لها  
تقف عنده فهكذا هو ادراك الحق تعالى للعالم بجميع المكنات في حال عدها ووجودها فاعلم ان تنوعت الاحوال في خيالها  
لا في علمها فاستفادت من كشفها لذلك علمها لم يكن عندها لاله لم تكن عليها فتحتق هذا فانها مسئلة خفية غائبة  
تتعلق بسر القدر القليل من أعجابنا من يعثر عليها وإنما تعلق علمنا بالله تعالى فعلى قسمين معرفة بالذات الالهية  
وهي موقوفة على الشهود والرؤية لكنك اربعة من غير احاطة ومعرفة بكونه الها وهي موقوفة على أمرين أو أحدهما  
وهو الوجود والامر الآخر الظر والاستدلال وهذه هي المعرفة المكتسبة وأما العلم بكونه مختارا فان الاختصار يعارضه



أحدية الشبهة فثبتته الى الحق اذا وصف به انما ذلك من حيث ماهو الممكن عليه لاس حيث ماهو الحق عليه قال  
تعال ولكن حق الدوله منى وقال تعالى انهن حقت عليه كلمة العذاب وقال ما تبدل القول لدى وما احسن  
ما تم به هذه الآية وما انما ظلام العبيد وهما نبه على سر القدر وبه كانت الحجة الباقية لله على خاقه وهذا هو الذى يليق  
بحجاب الحق والذى يرجع الى الكون ولو شئت لآتينا كل نفس هداها فاشتاوا لكن استدراك للتوصل فان  
الممكن قابل للهداية والضلالة من حيث تميته فهو موضع الانعام وعليه برد التقسيم وفي نفس الامر ليس لله فيه  
الامر واحد وهو معلوم عند الله من جهة حال الممكن (مسئلة) ظاهر معقول الاختراع عدم المثال في الشاهد كيف  
يصح الاختراع فى امر لم يزل منه هو داله تعالى معلوما كافر رناه فى عدم الله بالاشياء فى كتاب المعرفة بالله (مسئلة)  
الاسماء الالهية نسب واصافات ترجع الى عين واحدة اذ لا يصح هناك كثرة بوجود اعيان فيه كما زعم من لاعلم بالله من  
بعض النظار ولو كانت الصفات اعياناً زائدة وما هو الا الهالكات اللوهمية معمولة بها فلا يخلو ان تكون هي عين الاله  
فالشئ لا يكون علة لنفسه أو لا تكون قاله لا يكون معمولة لعلية ليست عينه فان العلة مقدمة على المعلول بالرتبة فيلزم من  
ذلك افتقار الاله من كونه معمولة لهذه الاعيان الزائدة التي هي علة له وهو محال ثم ان الكنى المعلول لا يكون له علتان  
وهذه كثرة ولا يكون اله الا اله باطل ان تكون الاسماء والصفات اعياناً زائدة على ذاته تعالى الله عما يقول الظالمون  
علواً كبيراً (مسئلة) الصورة فى المرأة جسد رزقى كالصورة التى راها النائم اذا راقت الصورة الخارجة  
وكذلك الميت والمكشوف وصورة المرأة فصدق ما يعطيه البرزخ اذا كانت المرأة على شكل خاص ومقدار جرم  
خاص فان لم تكن كذلك لم تصدق في كل ما تعطى بل تصدق في البعض واعلم ان اشكال المراتى تختلف فتختلف  
الصور فلو كان النظر بالانعكاس الى المراتى كبراء بعضهم لادرهم الرائق على ما هي عليه من كبري جرمها وتغفره ونحن  
نصير في الجسم العلة الى الصغر الصورة المراتية الكبيرة في نفسها صغيرة وكذلك الجسم الكبير العقيل يكبر الصورة فى  
عين الرائي ويخرجها عن حدّها وكذلك العر يقن والطويل والمقوج فان لبست الانعكاسات تعطى ذلك فلم يمكن  
ان نقول الان الجسم الصغير احد الامور التى تعطى صور البرزخ ولهذا الاتعاق الرؤية فيها بالايجوسات فان الخيال  
لا يحك الاله الصورة محسوسة او مركبة من اجزاء محسوسة تركبها القوة المصورة فتعطى صورة لم يكن لها في الحس  
وجوداً صلا لكن اجزاء مركبة منه محسوسة لهذا الرائي بلا شك (مسئلة) اكل نشاة ظهرت في الموجودات  
الانسان عند الجميع لان الانسان الكامل وجد على الصورة لا الانسان الحيوان والصورة طسا الكمال وان لا يلزم من  
هذا ان يكون هو الافضل عند الله فهو اكل المجموع فان قالوا يقول الله خلق السموات والارض اكر من خلق  
الناس وان كان كثر الناس لا يعلمون ولا يعلم انه لا يريدا كبرى الجرم ولكن يريدى المعنى فلنا صدقت وان كان  
من قال انها كبرته في الروحانية بل معنى السموات والارض من حيث ما يدل عليه كل واحدة منهما من طرف المعنى  
المفرد من النظم الخاص لاجرامها مما كبرى المعنى من جسم الانسان لاس كل الانسان ولهذا يصدر عن حركات  
السموات والارض اعيان المولدات والتكويدات والانسان من حيث جرمه من المولدات ولا يصدر من الانسان هذا  
وطبيعة العناصر من ذلك فلهذا كانا كبر من خلق الانسان اذ جماله كالا بون وهو من الامر الذى يتعلل بين السماء  
والارض ونحن انما نظرى في ان ان الكائنات فنقول انه كنى وانما افضل عند الله فذلك الله تعالى وحده فان الخلق  
لا يعلم ما فى نفس الخالق الا باعلامه ياه (مسئلة) ليس للعنى صفة نفسية ثبوتية الا واحدة لا يجوز ان يكون له  
اثنان فصاعداً اذ لو كان لكات ذاته من كبريتها اثنان والتركيب في خلقه حال ثابتة صفة زائدة ثبوتية على  
واحدة محال (مسئلة) لما كانت الصفات نسباً واصافات والقسم امور عدمية وما من الاذات واحدة من جميع  
الوجوه لذلك جاز ان يكون العباد موحدة بين في آخر الامر ولا يسمرد عليهم عدم الرحمة الى ما لا نهاية له الا مكرهه  
على ذلك والاسماء والصفات ليست اعياناً توجب حكما عليه في الاشياء فلا مانع من شمول الرحمة للجميع ولا سيما وقد  
ورد فيها الغضب فاذا انتهى الغضب اليها كان الحكم لها فكان الامر على ما قد افاد ذلك قال تعالى ولو شاء ربك

لمدى الداس جميعا فكان حكمه - هذه المشقة في الدنيا بالتكليف وأما في الآخرة فالحكم لقوله يفعل ما يريد فمن  
يقدر أن يدل على أنه لم يرد إلا أن يرد العذاب على أهل النار ولا تدعو على واحد في الله لم كماه حتى يكون حكم الآدم المعب  
والجلى والمنتم وأمثاله جميعا والأدم الجلى وأمثاله بعبادة واحدة لا تعين ووجوده وكيف تكون الذات الموجودة تحت  
حكم ما ليس بوجوده فكل ما ذكر من قوله لو شاء وأبى شئنا لا جمل - هذا الأصل - فله الاطلاق وما ثم نص يرجع إليه  
لا يتطرق إليه احتمال في عدم العذاب كما في : سرمد النعم فلم يبق إلا الجواز وأنه رحمن الدنيا والآخرة فادفعتم  
ما أشرنا إليه قل تشبهك بل زال بالسكينة ﴿مسألة﴾ إطلاق الجواز على الله تعالى - سواء أدب مع الله ويحصل المقصود  
باطلاق الجواز على الممكن وهو الابق اذ لم يرد به شرع ولادل عليه عقل فافهم وهذا القدر كاف فالعلم الهى أوسع  
من أن يستقصى والله قول الحق وهو يهدى سبيل

### الباب الثامن عشر ﴿﴾

في معرفة علم المتجهدين وما يتعلق به من المسائل ومقداره في مراتب العلوم وما يظهر منه من العلوم في الوجود  
علم التوحيد علم الغيب ليس له ﴿ في منزل العين احساس ولا نظر  
ان التنزيل يعطيه وان له ﴿ في عينه سوراته - الوصور  
فان دعاه الى المعراج خالفه ﴿ بدت له بين اعلام العلى سور  
فكل منزلة تعطيه منزلة ﴿ اذا تحكم في أجفانه السهر  
ما لم يتم هذه في الليل حالته ﴿ أو يدرك الفجر في آفاقه البصر  
نوافج الزهر لا تعطيك رائحة ﴿ بالمحمد بالنسيم اللين السحر  
ان الملوك وان جلت مناصبها ﴿ لها مع السوقة الاسرار والسر

اعلم أيديك انك انت المتجهدين ليس لهم اسم خاص الهى يعطيهم التوحيد ويقعهم فيه كما ان يقوم الليل كله فان قائم الليل  
كله له اسم الهى يدعو اليه ويحز ﴿ كه فان التوحيد عبارة عن يقوم وينام ويقوم وينام ويقوم فمن لم يقطع الليل في  
مناجاة ربه هكذا قال ليس بتوحيد قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك وقال ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي  
الليل ونصفه وثلثه وله علم خاص من جانب الحق غير أن هذه الحالة العالم يتجدد في الاسماء الالهية من تستد إليه ولم تاقرب  
نسبة اليها من الاسم الحق فاستندت الى الاسم الحق وقبلها هذا الاسم فكل علم على به التوحيد انما هو من الاسم الحق  
فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لمن يصوم الدهر ويقوم الليل ان لنفسك عليك حقوا لعينك عليك حقافصم وأفطر  
وقم ونم تجمع له بين القيام والنوم لاداء حق النفس من أجل العين ولاداء حق النفس من جانب الله ولا تؤدى  
الحقوق إلا بالاسم الحق ومنه لا من غيره فلهذا استند المتجددون لهذا الاسم ثم انه لتوحيد أمر آخر لا يعلمه كل أحد  
وذلك انه لا يجنى ثمرة مناجاة التوحيد ويحصل علومه الامن كانت صلاة الليل له نافلة وأما من كانت فريضته من  
الصلاة نافلة فانهما تكمل من نوافله فان استغرقت الفرائض نوافل العبد المتجدد لم يبق له نافلة وليس بتوحيد ولا  
صاحب نافلة فهذا لا يصح له حال النوافل ولا علومه ولا تجلياتها فاعلم ذلك فنوم المتجدد لحق عينه وقيامه لحق ربه  
فيكون ما يعطيه الحق من العلم والتجلى في نومه ثم قيامه وما يعطيه من النشاط والقوة وتجلبها وعلومهما في قيامه ثمرة  
نومه وهكذا جميع أعمال العبد بما افترض عليه فتند اخل علوم المتجددين كند اخل صغيرة الشعر وهي من العلوم  
المعشوقة للنفس حيث تلفت هذا الالتفاف فيظهر لهذا الالتفاف أسرار العالم الاعلى والاسفل والاسماء الدالة على  
الافعال والتزييه وهو قوله تعالى والتفت الساقى بالساقى أى اجتمع أمر الدنيا بأمر الآخرة وما ثم الادنيا والآخرة وهو  
المقام المحمود الذى ينتجه التوحيد قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا وعسى  
من الله واجبة والمقام المحمود هو الذى له عواقب الشناء أى اليه يرجع كل شئ وأما قدر علم التوحيد فهو عزر بالمقدار  
وذلك انه لما لم يكن له اسم الهى يستند اليه كسائر الأثار عرف من حيث جلة ان ثم ما غاب عنه أصحاب الآثار والآثار



فغالب ما هو فاذا النظر الى أن يستكشف عن الاسماء الالهية هل لها أعيان أو هل هي نسب حتى يرى رجوع الآثار هل  
 ترجع الى أمر وجودي أو عدي فلما نظر رأى أنه ليس الاسماء أعياناً موجوداً وانما هي نسب فوأي مستند الآثار الى  
 أمر عدي فقال المتجد قصارى الامر أن يكون رجوعي الى أمر عدي فأمن النظر في ذلك ورأى نفسه مولهذا من  
 قيام ونوم ورأى النوم رجوع النفس الى ذاتها وما تطلبه ورأى القيام حق الله عليه فلما كانت ذاته مركبة من هذين  
 الامرين نظر الى الحق من حيث ذات الحق فلاح له ان الحق اذا انفرد بذاته لم يكن العالم واذا توجه الى العالم نظر  
 عين العالم لذلك التوجه فرأى ان العالم كله موجود عن ذلك التوجه المختلف النسب ورأى المتجد ذاته مركبة من انظر  
 الحق لنفسه دون العالم وهو حالة النوم للنام ومن نظره الى العالم وهو حالة القيام لاداء حق الحق عليه فمما ان سبب وجود  
 عينه شرف الاسباب حيث استند من وجه الى الذات معرفة عن نسب الاسماء التي تطلب العالم اليه فتحتقن ان وجوده  
 أعظم الوجود وان علمه أسنى العلوم وحصل له مطلوبه وهو كان غرضه وكان سبب ذلك انكاره ومقره فقال في قضاء  
 وطره من ذلك مقتلاً

رب ليسل بته مأتى \* جره حتى انقضى وطرى

من مقام كنت أعشقه \* بمحدث طيب الخبير

وقال في الاسماء

لم أجيد للاسم مدلولاً \* غير من قد كان مفعولاً

ثم أعطى حقيقته \* كونه للعقل مفعولاً

فلفظنا به أدماً \* واعتقدنا الامر بمجھولاً

وكان قدر علمه في العلوم قدره علومه وهو الذات في المعلومات فيتعلق بعلم التجد علم جميع الاسماء كلها وأحقها به الاسم  
 التيمم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم وهو العبد في حال مناجاة فيعلم الاسماء على التفصيل أى كل اسم جاء علم ما يحوى  
 عليه من الاسرار الوجودية وغير الوجودية على حسب ما تعطيه حقيقة ذلك الاسم وما يتأتى بهذه الحالة من العلوم علم  
 البرزخ وعلم التجلى الالهي في الصور وعلم سوق الجنة وعلم تعبير الرؤيا بالنفس الرؤيا من جهة من براها وانما هي  
 من جانب من ترى له فقد يكون الرائي هو الذي رآها لنفسه وقد رآها له غيره والدار لها هو الذي له جزء من أجزاء النبوة  
 حيث علم ما يزيد تلك الصورة ومن هو صاحب ذلك المقام واعلم ان المقام الممود الذي للمتجد يكون اصاحبه دعاء  
 معين وهو قول الله تعالى انبيه صلى الله عليه وسلم بأمره وقول رب أدخلني مدخل صدق يعني لهذا المقام فانه موقف  
 خاص بمحمد يحمد الله فيه بحماده لا يعرفه الا اذا دخل ذلك المقام وأخر جنى مخرج صدق أى اذا اتفق عليه الى  
 غيره من المقامات والمواقف أن تكون العناية به معه في خروجه منه كما كانت معه في دخوله اليه واجعل لي من ذلك  
 سلطاناً نصيراً من أجل المنازعين فيه فان المقام الشريف لا يزال صاحبه محمداً ولما كانت النفوس لا تنقل الى  
 رجعت تطلب وجهاً من وجوه القدس فيه فكلمها الحالم التي هم عليها حتى لا يئيب النفس اليهم عن هذا المقام الشريف  
 فطلب صاحب هذا المقام النصر بالوجه التي هي السلطان على الجاحدين شرف هذه المرتبة وقيل جاء الحق وزهق  
 الباطل ان الباطل كان زهوقاً والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### باب التاسع عشر

في سبب نقص العلوم وزيادتها وقوله تعالى وقول رب زدني علماً وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يقبض العلم ابتزاعاً  
 ينزعه من صدور العلماء ولكن يقبضه بقبض العلماء

تجسلى وجود الحق في فلك النفس \* دليل على ما في العلوم من النقص

وان غاب عن ذلك التجلى نفسه \* فهل مدرك اياه بالبحث والتمحس

وان ظهرت للعلم في النفس كثرة \* فقد ثبت السبب المذوق بالنقص

ولم يبد من شمس الوجود ودورها \* على عالم الارواح شئ سوى القصر  
ولست تدل العين في غير مظهر \* ولو عكك الانسان من شدة الخصر  
ولا ريب في قول الذي قد بينته \* وما هو بالزور المؤثر والخرص

اعلم أبديك الله ان كل حيوان وكل موصوف بأدراك فانه في كل نفس في علم جسد بدني حيث ذلك الادراك لكن  
الشخص المدرك قد لا يكون من يجعل باله ان ذلك علم فهذا هو نفس الامر علم فانصاف العلوم بالنص في حق العلم هو  
ان الادراك قد يحيل بينه وبين أشياء كثيرة مما كان يدركه لو لم يقم به هذا المنافع كمن طرأ عليه العمى أو الصمم أو غير  
ذلك ولما كانت العلوم تعالون تضع بحسب العلوم لذلك تعاقبت لهم بالعلوم الشريعة العالية التي اذا انفصل بها الانسان  
زكت نفسه وعظمت مرتبته فأعلاها مرتبة العلم بالله وأعلى الطرق الى العلم بالله علم التجليات ودونها علم النظر وايسر  
دون النظر علم الهي وأما هي عقائد في عموم الخلق لا علوم وهذه العلوم هي التي أمر الله به عليه السلام بطالب الى زيادة  
منها قال تعالى ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى اليك ربه وقل رب زدني علما أي زدني من كلامك ما تزيده علما  
بك فانه قد زادنا من العلم العلم بشرف الثاني عند الوحي أدب مع العلم الذي أتاه به من قبل به ولهذا أورد في هذه الآية  
بقوله وعنت الوجوه للحي القيوم أي ذات فأراد علوم التجلي والتجلي أشرف الطرق الى تحصيل العلوم وهي  
علوم الاذواق واعلم ان للزيادة والنقص بابا آخر ذكره ايضا ان شاء الله وذلك ان الله جعل لكل شئ ونفس الانسان  
من جهة الاشياء ظاهر او باطن فهي تدرك بالظاهر أمور اسمى عينا وتدرك بالباطن أمور اسمى علما والحق  
سبعانه هو الطاهر والباطن فيه وقع الادراك فانه ليس في قدرة كل ماسوى الله ان يدرك شئ بنفسه وإنما أدركه بما  
جعل الله فيه ونجلي الحق لكل من تجلى له من أي عالم كان من عالم الغيب أو الشهادة أو ما هو من الاسم الطاهر واما  
الاسم الباطن فمن حقيقة هذه النسبة انه لا يتبع بها تجلي أبد الا في الدنيا ولا في الآخرة فان كان التجلي عبارة عن ظهوره  
ان تجلى له في ذلك الجلي وهو الاسم الطاهر فان معقولة النسب لا تبدل وان لم يكن لها وجود وعين لكن لها الوجود  
العقل فهي معقولة فاذا تجلى الحق امامه ارجابة لوال فيه ونجلي اظهر النفس وقع الادراك بالحق في الصورة  
في رزخ التمثل فوقت الزيادة عند التجلي له في علوم الاحكام ان كان من علماء الشريعة وفي علوم موار بن الله في  
ان كان منطقيا وفي علوم يزان الكلام ان كان نحو ياد كذلك صاحب كل علم من علوم الاكوان وغير الاكوان تقع  
له الزيادة في نفسه من علمه الذي هو معدده فاهل هذه الطريقة يعلمون ان هذه الزيادة كما كانت من ذلك التجلي  
الالهي لمؤلاء الاصناف فانهم لا يقدرون على انكار ما كشف لهم وغير العارفين يحسون بالزيادة وينسبون ذلك  
الى انكارهم وغير هذين يجدون من الزيادة ولا يعلمون انهم استزادوا واشياء فهم في المثل كمثل الحمار يحمل أسفارا  
بش مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله وهي هذه الزيادة وأصلها والعجب من الذين نسبوا ذلك الى انكارهم وما  
علم ان فكرهم ونظروهم يحتمل في مسئلة من المسائل هو من زيادة العلوم في نفسه من ذلك التجلي الذي ذكرناه فالنظر  
مشغول بتمتع بظواهره وبغاية مطلبه فيعجب عن علم الحلال فهو في من يدعهم وهو لا يشعر واذ وقع التجلي أيضا بالاسم  
الظاهر لاطن النفس وقع الادراك بالصبر في عالم الحقائق والمعاني المجردة عن الماد وهي المعبر عنها بالاصوص اذ  
الصص مالا اشكال فيه ولا احتمال بوجه من الوجوه وليس ذلك الا في المعاني فيكون صاحب المعاني مسترخيا من لعب  
الفكر فمع زيادة بعد التجلي في العلوم ظلية وعلوم الامور وعلوم الباطن وما يتعلق بالآخر وهذا مخصوص بأهل  
طريقه فهذا سبب الزيادة وأما سبب نقصها فمن ان الناس وفي المزاج في حال الشئ أو ساد عارص في الدولة أو ماله  
الى ذلك وهذا لا ينبغي كمال الخضرف في الغلام المعطع كافر اقيده في أصل الشئ وأما الامر اعارض فسير بول ان  
كان في القوة القلب وان كان في النفس فتعاقبه الى استوائها في الشهوات عن اقتناء الملوذات فيها شرف فوسيلة هاديه  
هذه في قدر بول مدعى الحق من قلبه فيرجع الى الفكر الصحيح فيعلم ان الدنيا مثل من مشارل المسافر وأيا سحر  
من وان الانسان اذا لم يتحل نفسه منها بالعلوم ومكاه الاخلاق وصغاف الملاء الاعلى على الظلمة والاعرج



الشهوات عبيد ما لا يرفعون النظر الصحيح واقتناء العلوم الاطمية فيأخذ في التمرغ في ذلك فهذا أيضا صاحب نقص  
 العلوم. وما عني بالعلوم التي كدوت النقص منها عني في الانفسان العلوم الاطمية والاقل حقيقة تعطي العلم انهم نقص قط  
 وان الانسان في زيادة علمه يزداد انسا من جهة ما تعطيه حواسه وتقلبات أحواله في نفسه وخوابره فهو في مزيد علوم  
 لكن لا يفتقدها بالافان والشك والنظر والجهل والتفلة والنسيان كل هذا أو أمثاله لا يكون مع العلم بما  
 أنت فيه بحكم الفن أو الشك أو الجهل أو الغفلة أو النسيان وأما نقص علوم التجلي وزيادتها فالانسان  
 على احدى حالتين خروج الانبياء بالتبليغ والاولياء بحكم الوراثة النبوية كجابر لابي بر يد حين خلع عليه السبابة  
 وقال له اخرج الى خاتمي صفتي من رآك رآني فلم يسعه الا امتثال أمره به فخطا خطوة الى نفسه من ربه فعنى عليه فاذا  
 النداء ورد واعلى حبيبي فلا صبر له عني فانه كل من سها كما في الحق كأي عقل المعرف في فرد الى مقام الاستتملاك فيه  
 الارواح الموكلة بما يؤبد له ما مر بالخروج فرد الى الحق وحلعت عليه خلع الدلة والافتقار والانسكار فطاب عيشه  
 ورأى ربه فرأى الله واستخرج من حل الامانة المعارف التي لا بد له أن توجد معه والانسان من وقت ربه في سلم المراج  
 يكون له تجلي الهى بحسب سلم معراجيه فله بكل شخص من أهل الله سلم يجره لورق في حدى سلم أحد  
 اركات النبوة مكتوبة قال كل سلم يعطى لذاته مرتبة خاصة لكل من ربه فيه وكانت العلماء ترقى في سلم الانبياء فتتال  
 النبوة برفيقه والامراض كذلك وكان يزول الاتساع الاطلى بشكرار الامر وقد ثبت عندنا انه لا تسكرارى ذلك  
 الحجاب عبران عدد درج اله الى كمال الانبياء والاولياء والمؤمنون والرسول على السواء لا يزبد سلم على سلم درجة  
 واحدة فالدرجة الاولى الاسلام وهو الاقباد وآخر الدرج القدر في العروج والبقاء في الخروج وبينهما ما نبي وهو  
 الايمان والاحسان والعلم والتفديس والتزكية والفنى والفقر والدلة والعزة والتلوين والتحكيم في  
 التلوين والفناء ان كنت خارجا والبقاء ان كنت داخل اليه وفي كل درج في خروجك عنه ينقص من باطنك  
 قدر ما يربى يدق ظاهره من علوم التجلي الى أن تنتهى الى آخر درج فان كنت خارجا ووصلت الى آخر درج ظهر  
 بذاته في ظاهره على قدره وكنت له مظهر في خالفه ولم يبق في باطنك منه شئ أصلا وزالت عنك تحليات الباطن  
 جهة واحدة فادعاك الى الدخول اليه وهى أول درج يتجلى لك في باطنك بتدريج ما ينقص من ذلك التجلي في ظاهره  
 الى أن تنتهى الى آخر درج فيظهر على باطنك بذاته ولا يبق في ظاهره تجلي أصلا وسبب ذلك أن لا يزال العبد  
 والرب معاً في كمال وجود كل واحد منهما فلا يزال العبد دعا والرب بايع هذه الزيادة والنقص فهنا هو سبب زيادة  
 علوم التحليات وتقصم الى الطاهر والباطن وسبب ذلك التركيب ولهذا كان جميع ما خلقه الله وأوجده في عبده مركبا  
 له ظاهره وباطن والذي نسمعه من البسائط انما هي أمور عفوالة لا وجود لها في أعيانها فكل موجود سوى الله  
 تعالى مركب بهذا أعطانا الكشف الصحيح الذى لا مربة فيه وهو الموجب لاستصحاب الافتقار له فانه وصف  
 ذاتي له فان فهمت فقد أومحنا لك المتراج ونصبت لك المعراج فاسلك واعرج تبصر ونشاهد ما بيننا لك ولما عينا  
 لك درج المعارج ما يقيننا لك في النصيحة التي أمرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لو وصفنا لك الثمرات  
 والنشائج ولم نعين لك الطار بنى البهائم وفناك الى أمر عظيم لانعرف الطار بنى الموصل اليه فوالذى نفسى بيده انه هو  
 المعراج والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

والباب العشرون في العلم العيسوى ومن أين جاء والى أين ينتهى وكيفيته وهل تعلق بطول العالم أو بعرضه أو بهما

- علم عيسى هو الذى • جهل الخلق قدره
- كان يحسب به الذى • كانت الارض قبره
- قادم النفع اذن من • غاب فيه وأمره
- ان لاهوته الذى • كان في الغيب صهره
- هو روح غنسل • أظهر الله سره

جاء من غيب حضرة قد محالة بدرة  
صار خلقا من بعدما كان روحا فصره  
وانتهى فيه امره خبايه ومصره  
من يكن مثله فقد عظم الله أجره

اعلم ايها الله ان العلم العيسوي هو علم الحروف ولهذا اعطى النفخ وهو الهواء الخارج من نحو ينف القلب الذي هو  
روح الخلق ان ينفخ الهواء في طريق خروجه الى فم الجسد حتى مواضع انقطاعه حروفا فظهرت اعيان الحروف فاما  
انما ظهرت الحروف الحسية في المعاني وهو اول ما ظهر من الحضرة الاطية للعالم ولم يكن للاعيان في حال عدمه ما شيء من  
الذنب الا للسمع فكانت الاعيان مستعدة في ذواتها في حال عدمه القبول الامر الالهي اذا ورد عليها بالوجود ولما اراد  
به الوجود يقال لها كن فتكونت وظهرت في اعيانها فكان الكلام الالهي اول شيء ادركته من الله تعالى بالكلام  
الذي ابقى به سبحانه فاول كلمة تركبت كلمة كن وهي مركبة من ثلاثة احرف كاف وواو ونون وكل حرف من ثلاثة  
وظهرت البقرة التي جندرها الثلاثة وهي اول الافراد وانتهت بسائط العدد بوجود التسعة من كن فظهر يكن عين  
العدد والعدد ومن هنا كان اصل تركيب المقدمات من ثلاثة وان كانت في الظاهر اربعة فان الواحد يشترك في  
المقدمات في ثلاثه وعن الفرد وجد الكون لاعتن الواحد وقد دعنا الحق ان سب الحياة في صور المولدات انما  
هو النفخ الالهي في قوله فاداسق به ونفخ فيه من روي وهو النفس الذي احب الله به الايمان فظهره قال  
علي الله عليه وسلم ان نفس الرحمن انبثى من قبل الجن فبث بذلك النفس الرحاني صورة الايمان في قلوب المؤمنين  
وصورة الاحكام المتبرعة فاعطى عيسى علم هذا النفخ الالهي وبسته فكان ينفخ في الصورة السكينة في اعيانهم وفي  
صورة الجبار الذي انشأه من الطين فيقوم حيا بالاذن الالهي الساري في تلك النفخة وفي ذلك الهواء ولولا سريان  
الاذن الالهي فيه لما حدثت حياة في صورة اصلا فنفس الرحمان جاء العلم العيسوي الى عيسى وكان يحيي الموتى  
ينفخ عليه السلام وكان انشأه في الصور المنفوخ فيها وذلك هو الخط الذي لكل موجود من الله به يصل اليه اذا  
صار اليه الامور كما هو الحال الانساني في معارجه الى ربه واخذ كل كون منه في طريقه ما يناسبه لم يبق له الا اهدا  
السر الذي عنده من الله ولا يراد الاله ولا يسمع كلامه الاله فانه تعالى وبسته قدس ان يدرك الاله وادار جمع الشخص  
من هذا المذهب وكن صورته اني كانت تحللت في عروجه وورد العالم اليه جميع ما كان اخذته من عايناته فان كل عالم  
لا يتعدي حاسبه فاجتمع الكل في هذا السر الالهي واشتغل عليه به سبغت الصورة بعمده وحدثت به الايام بعمده  
سواء ولو جده اليوزن من حيث هي لاس حيث هذا السر لم يظهر الفضل الالهي ولا امتنان على هذه الصورة وقد  
ثبت الاله ان له على جميع الخلائق وقت ان الذي كان من المخلوق لله من التعظيم والثناء انما كان من ذلك السر  
الالهي في كل شيء من روجه وليس في فيه فالحق هو الذي جدد نفسه وسبغ نفسه وما كان من خير اهل هذه الصورة  
عند ذلك التمجيد والتسبيح فن باب المنة لامن باب الاستحقاق الكوني فان جعل الحق له امتة حقا فحق حيث انه  
اوجب ذلك على نفسه فالكلمات عن الحروف والحروف عن الهواء والهواء عن النفس الرحاني وبالاثناء تظهر  
الآثار في الاكوان والبهائم تنبهي العلم العيسوي ثم ان الانسان بهذه الكلمات يجعل الحضرة الرحمانية تعظيمه من نفسها  
ما تقوم به حيا كما يسأل فيه تلك الكلمات فيصير الامر دور ياد انما واعلم ان حياة الارواح حياة ذاتية ولهذا يكون  
كل ذي روح حي بروحه ولما علم بذلك الساري حين ابصر جبريل وعلم ان روجه عين ذاته وان حياته ذاتية فلا يبا  
موضع الاحبي ذلك الموضوع بمباشرة تلك الصورة الماثلة اياه فاخذ من اثره قبضة وذلك قوله تعالى فيما اخبر به عنه انه قال  
ذلك فقبض قبضة من اثر الرسول فلما صاغ الجبل وصوره بنذ فيه تلك القبضة تغارا الجبل ولما كان عيسى عليه  
السلام روحا كسماه الله وكان انشأه روحا في صورة انسان ثابتة انشأ جبريل في صورة اعرابي غير ثابتة كان يحيي الموتى  
بمجرد النفخ ثم انه ابده بروح القدس فهو روح مؤيد بروح طاهرة من دنس الاكوان والاصل في هذا كما علم



الازل عين الحيا والابدية والاعمال والطرفين أعنى الازل والابد وجود العالم وحدونه لحي وهذا العلم هو المتعلق بطول  
 العلم أعنى العلم الرضائي وهو عالم المعاني والأمور ويتعلق بعرض العالم وهو عالم الخلق والطبيعة والأجسام والشكل لله  
 أله الخلق والأمور قل الروح من أمر ربي تبارك الله رب العالمين وهذا كان علم الحسين بن مـ صور رحمه الله فإذا  
 سمعت أحدا من أهل طبرستان يتكلم في الحروف فيقول ان الحرف الفلاني دأله كذا ذراعاً وشبرا وعرضه كذا  
 كالخلاج وغيره فإنه يريد بالطول فعله في عالم الارواح وبالعرض فعله في عالم الاجسام ذلك المقدار المذكور الذي يميز به  
 وهذا الاصطلاح من وضع الخلاج فمن علم من المحققين حقيقة كن فقد علم العلم العلوي ومن أوجدهم متشاي من  
 الكائنات فها هو من هذا العلم ولما كانت التسعة ظهرت في حقيقة هذه الثلاثة الاحرف ظهر عنهم المادودات  
 التسعة الافلاك وبحركات مجموع التسعة الافلاك وتسير كواكبها وجدت الدنيا وما فيها كائنا ما مضى تخرب بحركاتها  
 وبحركة الاعلى من هذه التسعة وجدت الجنة بما فيها وعند حركة ذلك الاعلى يتكون جميع ما في الجنة وبحركة الثاني  
 الذي في الاعلى وجدت النار بما فيها والقيامة والبعث والخنز والدنور وما ذكرناه كانت الدنيا بمنزلة نعيم مزوج  
 بعباد وما ذكرناه أيضا كانت الجنة بما فيها والدار عذابا كلها وزال ذلك المزج في أهل فناء الآخرة لا تقبل  
 مزاج نشأة الدنيا وهذا هو الفرق بين نشأة الدنيا والآخرة أذن نشأة الدار أعنى أهل الدار انتهى فيهم الغضب الالهي  
 وأمدو ولحق بالرحمة التي سبقته في الذي يرجع الحكم لها فيهم وصورتها صورته الاتبدال ولو تبدلت تعذبوا فيحكم عليهم  
 أولا بآذن الله وتوليته حركة الفلك الثاني من الاعلى يظهر فيهم من العذاب في كل محن قابل للعذاب والاعقاب في كل  
 محل قابل للعذاب لاجل من فيها من لا يقبل العذاب فإذا انقضت مدتها وهي خمس وأربعون ألف سنة تكون في هذه  
 المدة عذابا على أهلها يتعذبون فيها عذابا ثلاثا لا يغتر ثلاثة وعشرين ألف سنة ثم يرسل الرحمن عليهم نوره فيغيثون فيها  
 عن الاحسان وهو قوله تعالى لا يموت فيها ولا يحيى وقوله عليه السلام في أهل النار الذين هم أهلها لا يموتون فيها ولا  
 يحيون يريد حالهم في هذه الاوقات التي يغيبون فيها عن احسانهم مثل الذي يغشى عليهم من أهل العذاب في الدنيا من  
 مدة الجزع وقوة الآلام المفرطة فيمكثون كذلك تسع عشرة ألف سنة ثم يفيقون من غيبتهم وقد بدل الله جلودهم  
 جلودا غير ما في عذابهم فيها خمسة عشر ألف سنة ثم يغشى عليهم فيه كمكثون في غيبتهم احدى عشرة ألف سنة ثم  
 يفيقون وقد بدل الله جلودهم جلودا غير ما في عذابهم فلو العذاب فيجدون العذاب اذ لم يسبعة آلاف سنة ثم يغشى عليهم  
 ثلاثة آلاف سنة ثم يفيقون فيمرزقهم الله الله ذوراحة مثل الذي ينام على تعب ويستيقظ وهذا من رحمة التي سبقت  
 غضبه ووسعت كل شيء فيكون لها حكم عند ذلك حكم التأديب من الامم الواسع الذي به وسع كل شيء رحمة وعلمها  
 فلا يجدون الماء يدوم لهم ذلك ويستغفرونه ويقولون سينا فلا سأل حذرا ان تذكر بقوسنا وقد قال الله لنا  
 احسا وافيا ولا نسكامون فيسكتون وهم فيها ملبسون ولا يبي عليهم من العذاب الا الخوف من رجوع العذاب  
 عليهم فهذا القدر من العذاب هو الذي يسر مد عليهم وهو الخوف وهو عذاب نفسي لا حسي وقد يذهلون عنه في  
 اوقات فتعصمهم الراحة من العذاب الحسي بما يحصل الله في قلوبهم من انه ذورحمة واسعة يقول الله تعالى فاللهم  
 نساكم كنانيتهم ومن هذه الحفنة يقولون نسبنا اذ لم يحسوا بالآلام وكذلك قوله نسوا الله فانساهم وكذلك اليوم  
 نفسي أي ترك في جهنم اذ كان النسيان الترك وبالهمز التأخر فاهل النار حظهم من النعم عدم وقوع العذاب  
 وحظهم من العذاب توقعه فانه لا امان لهم بطريق الغبار عن الله ويحجبون عن خوف التوقع في اوقات فوقنا  
 يحجبون عنه عشرة آلاف سنة ووقتنا التي سنة ووقتنا ستة آلاف سنة ولا يخرجون عن هذا المقدار المذكور متى ما كان  
 لا بد ان يكون هذا القدر لهم من الزمان واذا أراد الله ان ينعمهم من اسمه الرحمن بنظرون في حالهم التي هم عليها في  
 الوقت وخرجهم عما كانوا فيهم من العذاب فينعمون بذلك القدر من النظر فوقنا يدوم لهم هذا النظر ألف سنة ووقتنا  
 تسعة آلاف سنة ووقتنا تسعة آلاف سنة فيبدو ينقص فلانزال حالهم هذه اثماني جهنم اذ هم أهلها وهذا الذي  
 ذكرناه كله من العلم العسوي الموروث من القام المحمدي والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الحادى والعشرون في معرفة ثلاثة علوم كونه وتوابع بعضها في بعض  
 علم التوابع علم الفكر يصحبه • علم النتائج فانه سببه الى النظر  
 هي الادلة ان حقت • وورثها • مثل الدلالة في الاثني مع الذكر  
 على الذي اوقف الابدان • على حقيقة كنى في عالم الصور  
 والاولولاسكون التوابع • في العين قائمة على قدر  
 فاعلم بان وجود الكون في ذلك • وفي توحده • في جوهر البشر

اعلم ايديك الله ان هذا هو علم التوابع والانسائل وهو من علوم الاكوان واسمه من العلم الالهي فلنبين لك اولاصو به  
 في الاكوان وبعد ذلك انظره في العلم الالهي فان كل علم اصله من العلم الالهي اذ كان كل ما سوى الله من الله  
 قال الله تعالى • وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا • فاعلم التوابع سائر كل شئ وهو علم الالتحام  
 والتكامل ومنه حسى • ومنوى • والاهى • فاعلم انك اذا اردت ان تعلم حقيقة هذا فلتنظره اولافى عالم الحس ثم فى عالم  
 الطبيعة ثم فى المعاني الروحية ثم فى العلم الالهي فاما فى الحس فاعلم انه اذا شاء الله ان يظهر شخصين اثنين فانك  
 الاثنان هما نتجانه ولا يصح ان يظهر عنهما ثالث فمهما احكم ثالث وهو ان يضى احد هما الى الآخر بالجماع فاذا  
 اجتمع على وجه مخصوص وشروط مخصوص وهو ان يكون المحل قابلا للولادة لا يفسد البنى اذا قبله ويكون البنى يقبل  
 فتح الصورة فيه هذا هو الشرط الخاص واما الوجه المخصوص فهو ان يكون التقاء الفرجين وانزال الماء والريح عن  
 شهوة فلا بد من ظهور ثالث وهو المسمى ولدوا الاثنان بسميان والذين وظهروا الثالث بسمى ولادة واجتماعها يسمى  
 نكاحا وسفا حار هذا امر محسوس واقع فى الحيوان وانما قلنا بوجه مخصوص وشروط فانه ما يكون عن كل  
 ذكر وانثى يجتمعان بنكاح ولدوا لا بد لا يحصل ما ذكرنا من سنين فى المعاني باوضح من هذا اذا المطلب ذلك واما  
 فى الطبيعة فان السماء اذا امطرت الماء وقبلت الارض الماء وبث وهو حملها فانبتت من كل زوج سبيح وكذلك افراح  
 النخل والشجر ومن كل شئ خلقنا زوجين لاجل التوالد واما فى المعاني فابن من هذا اذا المطلب ذلك واما  
 ومركبات وان العلم بالمفرد يتقدم على العلم بالتركيب والعلم بالمفرد يقتضيه العلم بالتركيب يقتضيه العلم بالتركيب  
 ان تعلم وجود العالم هل هو عن سبب اولافلا تعمد الى مفردين او ما هو فى حكم المفردين مثل المقدمة الشرطية ثم يجعل  
 احد المفردين موضوعا لمبدأ ونحمل المفرد الآخر عليه على طريق الاخبار به عنه فنقول كل حادث فهذا المسمى  
 مبتدأ فانه الذى بدأت به ووضعا اول فانه الموضوع الاول الذى وضعه لتجعل عليه ما يتغير به عنه وهو مفرد فان  
 الاسم المضاف فى حكم المفرد ولا بد ان تعلم بالحدوث معنى الحدوث ومعنى كل الذى اصفته اليه وجعله كالورلما يحيط به  
 فان كل نقضى المحصر بالوضع فى اللسان فاذا علمت الحادث حينئذ علمت عليه مفرد آخر وهو قولك فله سبب  
 فاعبرت به عنه فلا بد ان تعلم ايضا معنى السبب وحقيقته فى الوضع وهذا هو العلم بالمفردات المتقدمة بالحدوث فمما  
 هذين المفردين صورة مركبة كقائمة صورة الانسان من حيوانية ونطقى فقلت فيه حيوان ناطق فتركيب المفردين  
 يجعل احد هما على الآخر لا ينتج شيئا وانما هي دعوى يقتضيه علمها الى دليل على صحتها حتى يصدق الخبر عن الموضوع  
 بما اخبر به عنه فيؤخذ من ذلك مسلما اذا كان فى دعوى خاصة على طريق ضرب المثال تخافة التطاول وليس كافي  
 هذا يجعل ليزان المعاني وانما ذلك موقف على علم المنطق فانه لا بد ان يكون كل مفرد له لوازم وان يكون ما يتغير به  
 عن المفرد الموضوع معلوما ايضا اما بهان حسى • او بدهى • او نظرى • يرجع اليها ثم نطلب مقدمة اخرى نعمل  
 فيها ما عملت فى الاولى ولا بد ان يكون احد المفردين مذكورا فى المقدمة ففى اربعة فى صورة التركيب وهى ثلاثة  
 فى المعنى لا بد كره ان شاء الله وان لم يكن كذلك فانه لا ينتج أصلا فنقول فى هذه المسئلة التى مثناها فى المقدمة الاخرى  
 والعالم حادث وتطلب فيه من العلم بمبدأ المفرد فيها ما طلبته فى المقدمة الاولى من معرفة العالم ما هو وحل الحدوث عليه  
 بقولك حادث وقد كان هذا الحادث الذى هو محمول فى هذه المقدمة موضوعا فى الاولى حين حملت عليه السبب فنكرر



الحادث في المقدمتين وهو الرابط بينهما فإذا ارتبطا سمى ذلك الارتباط وجه الدليل وسمى اجتماعهما دليلا وبرهنا  
فيمتدح با ضروره ان حدوث العالم بسبب فاعلة الحدوث والحكم السبب فالحكم اعم من العلة فانه بشرط في هذا  
العلم ان يكون الحكم اعم من العلة اوصيا وبالطأ وان لم يكن كذلك فانه لا يصدق في هذا في الامور العقلية  
وان ماخذها في الشرعيات فاذا اردت ان تعلم مثلاً ان النبيذ حرام بهذه الطريقة فتقول كل مسكر حرام والنبيذ  
مسكر فهو حرام وتعتبر في ذلك ما اعتبرت في الامور العقلية كماثلت لك فالحكم التعريم والعلة الاسكار فالحكم  
اعم من العلة الموجبة للتعريم فان التعريم قد يكون له سبب آخر غير السكر في امر آخر كالتعريم في الغضب  
والسرفه والحذية وكل ذلك عاقل في وجود التعريم في المحرم فلهذا الوجه المخصوص صدق فقد بان لك بالتقريب  
ان العلم في وان النتائج انما ظهرت بالتوابع الذي في المقدمتين اللذين هما كلابون في الحسن وان المقدمتين  
مركبة من ثلاثة اوهو في حكم الثلاثة فانه قد يكون للجملة معنى الواحد في الاضافة والشرط فظهر نتيجة الامن  
الفرعية ان لو كان الشمع ولا يمدحه الواحد محبة خاصة ما صح ان يوجد عن الشفع شئ ابد فبطل التعريم في وجود  
العالم وثبت العمل للواحد وانه بوجوده ظهرت الموجودات عن الموجودات فتبين لك ان افعال العباد وان  
ظهرت منهم انه لولاه ما ظهر لهم فعل اصلا فجمع هذا البزبان اضافة الاعمال الى العباد بالصورة واما جدتك  
الافعال لله تعالى وهو قوله والله خلقكم وما تعملون أي وخلقني ما تعملون ففسب العمل اليهم واما جدته تعالى  
والخلق قد يكون بمعنى اليجاد ويكون بمعنى التقدير كانه قد يكون معنى الفعل مثل قوله تعالى ما نشأهم من خلق  
السموات ويكون بمعنى الخلق مثل قوله هذا خاني الله واما هذا التوابع في العلم الالهي والتوابع العلم ذات  
الحق تعالى لم يظهر عن اثني اصلا من كونها ذاتا غير منسوب اليها امر آخر وهو ان ينسب الى هذه الذات انها قادرة على  
اليجاد بتداهل الستة اهل الحق او ينسب اليها كونها لة وليس هذا مذهب اهل الحق ولا يصح وهذا لما يحتاج اليه  
واسكن كان الغرض في سابق من اجل مخالي اهل الحق لقرر عنده انه ما نسب وجود العالم لهذه الذات من كونها  
دانا وما نسبوا العالم الى الوجود من كونها علة فلهذا اورد ما قلتم ومع هذه النسبة وهي كونه قادرا لا بد من امر  
ثالث وهو ارادة اليجاد لهذه العين المقصودة بأن توجد ولا بد من التوجه بالقصد الى اليجادها بالقدر عقلا وبالقول شرعا  
بأن تتكون فيا وجد الخلق الاعن الفردية لا عن الاحدية لان احديته لا تقبل الثاني لانها ليست احدية بعد فمكان  
ظهور العالم في العلم الالهي عن ثلاث حقائق معقولة ففسري ذلك في توالد الكون بعضه عن بعض لكون الاصل على  
هذه الصورة ويكفي هذا المقدر من هذا الباب فقد حصل المقصود بهذا التنبيه فان هذا الحق في مثل طريق اهل الله  
لا يحتمل أكثر من هذا فانه ليس من علوم الفكر هذه الكتاب وانما هو من علوم التلقي والتدلي فلا يحتاج فيه الى  
ميران آخر غير هذا وان كان له به ارتباط فانه لا يتخلو عنه جملة واحدة ولكن بعد تصحيح المقدمات من العلم بمفرداتها  
بالحد الذي لا يتبع وانما قد مات بالبرهان الذي لا يدفع بقول الله في هذا الباب لو كان فيه ما آلهة اذ الله لفسدتا فهذا ما  
كانا به في هذا الباب وهذه الآية واما ما اخرجنا الى ذكر هذه الفتن ومن باب الكشف لم يشتغل اهل الله بهذا  
النق من العلوم لتضييع الوقت وعمر الانسان عزيز ينبغي ان لا يقطعه الانسان الا في مجالس تربية والحديث معه على  
ما شرع له والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الخامس عشر والحمد لله

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

﴿الباب الثاني والعشرون في معرفة علم منزل المنازل وترتيب جميع العلوم الكونية﴾  
مخبا لا قول النفوس السائية • ان المنازل في المنازل سارية  
كيف العروج من الخفيض الى العلى • الاقهر الحضرة المتعالية  
فصداعة التحليل في معراجها • نحو الاما توب والامور السامية  
وصناعة التركيب عند رجوعها • بسنا الوجود الى ظلام الماوية

اعلم أيُّدك الله بما كان العلم المدبوب إلى الله لا يقل السكون ولا الترتيب فإنه غير ممكن ولا مستحيل علمه عين ذاته كسائر ما بسبب الية من الصفات وما سوى بعض الأسماء وعلوم ما سوى الله لا بد أن تكون مرتبة معه ومرتبة سواء كانت علوم وحس أو علوم كسب فإنها لا تخلو من هذا الترتيب الذي نذكره وهو علم المفرد أولاً ثم علم المركب ثم علم المركب ولا راع طابقان كان من المفردات التي لا تقبل التركيب علمه مفرداً وكذلك ما بقي فإن كل علوم لا بد أن يكون مفرداً أو مركباً والمركب يستدعي بالضرورة تقدم علم التركيب وحيداً ليكون علم المركب فهذا قد علمت ترتيب جميع العلوم الكونية فبين لك حصر المنازل في هذا المنزل وهي كثيرة لا تحصى ولتقتصر منها على ما يتفق بما نحن به مشرعة وبتنازه لا بالنازل التي يقع فيها الاشتراك بيننا وبين غيرنا من سائر علوم الملل والنحل وجناتها ثمانية عشر مرتبة أتمتها ومنها ما يفرع إلى منازل ومنها ما لا يفرع فلا ذكر أسماء هذه المراتب ولجعل لها اسم المنازل فإنه كذا عرفنا ما في الحضرة الإلهية والادب أولى فلذلك كراتب هذه المنازل وصفات أربابها وأقطابها المتحققين بها وأحوالهم ومالك حال من هذه الأحوال من الوصف ثم بعد ذلك نذكر أن شاء الله كل نصف من هذه القصة عشر ونذكر بعض ما يشتمل عليه من أتمات المنازل لأن المنازل فإنه ثم منزل يشتمل على ما يزيد على المائة من منازل العلامات والدلالات على أنوار جليقة يشتمل على آلاف وأقل من منازل الغايات الحادية على الأسرار الخفية والخواص الجليلة ثم تلوماد كراتبها يضيء هذا العدد لهذه المنازل من الموجودات قد عموماً فيها ثم نذكر كراتبها على بعض معاني هذا المنزل على الترتيب والاختصار إن شاء الله تعالى في ذكر أتمات وصفات أقطابها فمن ذلك منازل النماء والمدح هو لرباب الكشوفات والفتح ومنازل الرموز والاعمال لاهل الحقيقة والنجار ومنازل الدعاء لاهل الاشارات والهدى ومنازل الافعال لاهل الاحوال والاتصال ومنازل الابتداء لاهل الهواجس والامنياء ومنازل التبره لاهل التوجيه في المناظرات والاستنباط ومنازل التقريب لاهل البناء لاهل ومنازل التوقع لاصحاب البراقع من أجل السبعات ومنازل البركات لاهل الحركات ومنازل الانقسام لاهل التدبير من الروحانيين ومنازل الدهر لاهل الذوق ومنازل الابنية لاهل المشاهد بالابصار ومنازل اللام والالام للالذخات الحاصل بالتحقق بالاخلاق الإلهية ولاهل السر الذي لا يتكشف ومنازل التفرغ لاهل العلم بالكيمياء الطبيعية والروحانية ومنازل فناء الاكوان للفاضل المتخففات ومنازل الدقة لاهل الامان من أهل الغرف ومنازل لوعيد للفكرين بقائمة العرش الامجد ومنازل الاستخبار لاهل غمضات الاسرار ومنازل الامر للمتقين بحقائق سره فهم وأما صفاتهم فاهل المدح لهم الزهو وأهل الرموز لهم النجاة من الاعتراض وأما المثلون فهم التيم بالتحقق وأما اهل الاحوال والاتصال فهم الحصول على الدين وأما اهل الاشارة فهم الخبرة عند التبليغ وأما اهل الاستنباط فهم القاطع والاصابة والسواء معومين وأما الغرباء فهم الانكسار وأما اهل البراقع فهم الخوف وأما اهل الحركة فهم مشاهدة الاسباب والمديرون لهم الفكر والممكنون لهم الحدود وأهل المشاهد لهم المجد وأهل الكتم لهم السلام وأهل العلم لهم الحكم على العلوم وأهل الستر منتظرون رفته وأهل الامن في موطن الخوف من المسكر وأهل القيام لهم القعود وأهل الالهام لهم التحكم وأهل التحقيق لهم ثلاثة انواب نوب ايمان وكفر وثاق وأما ذكر أحوالهم فاعلم ان الله تعالى قد هيأ المنازل للنازل ووطأ المعالف للعاقل وزوى المراحل للراجل وأعلى المعالم للعالم وفصل المقاصم للقاصم وأعد القوامم للقاصم والعوامم للعاصم ورفع القواعد للقاعد ورتب المراسد للراصد وسخر المراكب للراكب وقرب المذاهب للذاهب وسطر المحامد للحامد وسهل المقاصد للقاصد وأنشأ المعارف للعارف وثبت المواقف للواقف ووعر السالك للسالك وعين المناسك للناسك وأخرس المشاهد للمشاهد وأحس الفراق للرافد في ذكر صفات أحوالهم فإنه سبحانه جعل النازل مقدراً والعاقل مفكراً والراجل مشمراً والعالم مشاهداً والقاصم مكابداً والقاصم مجاهداً والعاصم مساعداً والقاعد عارفاً والراصد واقفاً والراكب مجحولاً والذاهب معلولاً والحامد مسؤولاً والقاصم مدبباً والعارف مخوناً والواقف مبهوراً والسالك مردوداً والناسك مبعوداً والشاهد



محكما والرافد سلما فهو اقدس كرماء صفات هؤلاء التسعة عشر صنفه في احوالهم فلذلك كرماء بعضهم كل واحد من اتمها المنازل وكل منزل من هذه الالتهام بعضهم أربعة أصناف من المنازل الصنف الاول يسمى منازل الدلالات والصنف الآخر يسمى منازل الحدود والصنف الثالث يسمى منازل الخواص والصنف الرابع يسمى منازل الاسرار ولا تحصى كثرة فلكي نضرب على التسعة عشر ولندكر أعدادا متناوئة على هذه الالتهام وهذا اولها منزل المدح له منزل المفتح ومنح السرير ومنزل المفاتيح الاول وانما فيه جزء سميتاه مفاتيح القيوب ومنزل الجحائب ومنزل تسخير الارواح البرزخية ومنزل الارواح العلوية ولنا في بعض معانيه من النظام قوالنا

منازل المدح والتباهي • منازل ما لها تناهي

لا تطلب في السوء ومدا • مدا في القوم في التري هي

من ظمئت نفسه جهادا • يشرب من أعذب المياه

يقول ليس مدح العبيد أن يتصف بأوصاف سيده فانه سوء أدب والسيّد أن يتصف بأوصاف عبده تواضعا فلا يبدى الزول لانه لا يحكم عليه فغزله الى اوصاف عبده تنفض منه على عبده حتى يسطه فان جلال السيّد أعظم في قلب العبيد من أن يدل عليه لولا تزلله اليه وليس للعبد أن يتصف بأوصاف سيده لاني حضرنه ولا عند اخوانه من العبيد وان ولده عاجم كما قال عليه السلام أنا سيّد ولد آدم ولا خرف وقال تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها أي نملكها ملكا للذين لا يريدون عاوى الارض فان الارض قد جعلها الله ذلولا والعبد هو الدليل والذلة لا تقتضي العلو فمن جاوزة ره هلك يقال ما هلك امرؤ عرف قدره وقوله ما لها تناهي يقول انه ليس للعبد في عبوديته نهاية يصل اليها ثم يرجع ربا كما انه ليس للرب حد ينتهي اليه ثم يعود عبد القارب رب الى غير نهاية والعبد عبد الى غير نهاية فلذا قال مدا في القوم في التري هي وهو اذل من وحده الارض وقال لا يعرف لذة الماء الا الظمان يقول لا يعرف لذة الانصاف بالعبودية الا ان ذاق الآلام عند انصافه بالربوبية واحتياج الخلق اليه مثل سلبان حين طلب أن يجعل الله رزاق العباد على يديه حسا لجمع ما حضره من الاقوات في ذلك الوقت فخرجت دابة من دواب البحر فطلبت قوتها فقال لها خدي من هذا قدر قوتك في كل يوم فاكته حتى أتت على آخره فقالت زدني فوافقت برزق فان الله يعطيني كل يوم مثل هذا عشر مرات وعبري من الدواب أعظم مني وأكثر رزقا فتاب سليمان عليه السلام الى ربه وعلم انه ليس في وسع الخلق ما ياتيني للخلق تعالى فانه طلب من الله ما لا ياتي بي لاحد من بعده فاستقال من سؤاله حين رأى ذلك واجتهت الدواب عليه تطلب أرزاقها من جميع الجهات فضاقت لذلك ذرعا فلما قبل الله سؤاله وأقاله وجد من اللذة لذلك ما لا يقدر قدره (منزل الرموز) فاعلم وفك الله انه وان كان منزلا فانه يحتوي على منازل منها منزل الوحدة اذ في منزل العبد العقل الاول والعرش الاعظم والصداد والانيان من العباد الى العرش وعلم الخلق ومنزل القلوب والحجاب ومنزل الاستواء والذهواني والالوهية السارية واستعداد السكبان والذهر والمنازل التي لا تباين لها ولا تباين لاحد فيها ومنزل البرازخ والالهيّة والريادة والعبادة ومنزل القدر والوجدان ومنزل رفع الشكوك والجود والخزون ومنزل القهر والخف ومنزل الارض الواسعة ولما دخل هذا المنزل وأتابتوس وقعت مني صحيفة مالي بها علم انما وقعت مني غير انه ما بيني أحدا ممن سمعها الاسقط مغشيا عليه ومن كان على سطح الدار من نساء الجيران من مشعر فاعلينا غشي عاينه ومنهن من سقط من السطوح الى محن الدار على علوها وما أصابه بأس وكنت أول من أفاق وكنت في صلاة خلف امام فقرأت أندا لا صاعقا فيه مدحني فاقوا قلت ما شأنكم فقالوا أنت ما شأنك لقد صحت صحيفة أثرت ما نرى في الجماعة فقلت والله ما عندى خبرا مني صحت ومنزل الآيات الغريبة والحكم الالهية ومنزل الاستعداد والزيّنة والامر الذي ملك الله به الاولاد البهوية ومنزل الذكر والسلب وفي هذه المنازل قلت

منازل الكون في الوجود • منازل كما هموز

منازل للعقول فيها • دلالات كلها تجوز

لما أتى الطالبون قصدا • ليسل شي فذاك جوزوا  
فياعيد السكبان حوزوا • هذا الذي ساقكم وجوزوا

الرمز واللفظ هو الكلام الذي يعطى ظاهره مالم يقصده فأنه وكذلك منزل العالم في الوجود ما أوجده الله عنه وإنما أوجده الله لنفسه فأنشغل العالم بغير ما وجده فخالف قصده موجد • ولهذا يقول جماعة من العلماء العارفين وهم أحسن حالين دونهم إن الله أوجده لنا • والمحقق والعبد لا يقول ذلك بل يقول إنما أوجده الله لنا لاجتماعه إلى قانا الغزري ورمزه ومن عرف أشعار الالفاز عرف ما أوردناه وأما قوله لما أتى الطالبون قصدا النيل شي بذاك جوزوا من المجازات يقول من طلب الله لاسر فهو لما طلب ولا ينال منه غير ذلك وقوله فياعيد السكبان يقول من عبد الله لشي فذلك الشيء مصبوه وربه والله يرى منه وهو ما عبده وقوله حوزوا أي خذوا ما جئتم له أي بسببه وجوزوا أي روجوا عنا فانكم ما جئتم البنائلا بسببه (منزل الدعاء) هذا المنزل يحتوي على منازل منها منزل الانس بالشبيه ومنزل التغذي ومنزل مكة والدعاء والحب ومنزل المقاصير والاتلاء ومنزل الجمع والفرقة والمنع ومنزل النواشي والتغيب وفي هذا المنزل قلت

لتأبه الرحمن فيك منازل • فاجب نداء الحق طوعا يافعل  
رفعت اليك الرسائل أكفها • ترجو النوال فلا تحجب السائل  
أنت الذي قال الدليل بفضله • ولنا عليه شواهد ودلائل  
لولا اختصاصك بالحقيقة ما زلت • بنزولك الاعلى لديه منازل

يقول إن نداء الحق عباده إنما هو لسان الرسائل تطلب اسمها من أسمائه وذلك العبد في ذلك الوقت تحت ساطعها والمرسلات أطاعتها الخلق ترفع أكفها إلى من هي في يده من الاسماء لتجود به على من يطلبها من الاسماء والمسؤل يبدأ إنما هو من له المهيمنة على الاسماء كالعليم الذي له التقدم على الخير والحبيب والمحبى والمفضل ولهذا قال أنت الذي قال الدليل بفضله والحقيقة التي اختص بها الحاطة بما تحته في الرتبة من الاسماء الالهية إذا تقادرت في الرتبة دون المريد والعالم في الرتبة فوق المريد والحق فوق الكل فلننازل التي تحت الحاطة الاسم الجامع فتفتخر بنزوله اليها الجابة لسؤالها (منزل الافعال) وهو يشتمل على منازل منها منزل الفضل والالهام ومنزل الاسراء الروحاني ومنزل التاطف ومنزل الهلاك وفي هذه المنازل أقول

لننازل الافعال برق لاسمع • ورياحها تزعج السحاب زعازع  
وسهامها في العالمين توافد • وسيوفها في الكائنات قواطع  
أنت إلى المزمع المحقق أمرها • فالعين تبصر والتناول شاسع

الناس في أفعال العباد على قسمين طائفة ترى الافعال من العباد وطائفة ترى الافعال من الله وكل طائفة يريد ولها مع اعتقادها ذلك شبه البرق الالامع في ذلك يعطيه أن الذي في يده ذلك الفعل نسبة لما وكل طائفة لها سحاب يحول بينها وبين نسبة الفعل لمن فتمت عنه وقوله في رياحها أنها شديدة أي الاسباب والادلة التي قامت لكل طائفة على نسبة الافعال لمن نسبتها اليه قوية بالنظر اليه وصف سهامها بالنفوذ في نفوس الذين يعتقدون ذلك وكذلك سيوفها فيهم قواطع وقوله أنها ألقت إلى المزمع أي احتجت بجمي مانع يمنع الخصال أن يؤثر فيهم في على هذا كل أحد على ما هي ارادة الله فيه قال تعالى زيننا لكل أمة عملهم وقوله فالعين تبصر يقول الحسن يشهد أن الفعل للعباد والانسان يحدد ذلك من نفسه له فمن الاختيار وقوله التناول شاسع أي ونسبته إلى غير ما يعطيه الحسن والنفس بعيد التناول الا انه لا بد فيه من برق لاسمع يعطى نسبة في ذلك الفعل لمن في نفسه لا يقدر على تجديدها (منزل الابتداء) ويشتمل على منازل منها منزل الفلطة والسبحات ومنزل التنزلات والعلم بالتوحيد الالهي ومنزل الرحوت ومنزل الحق والغزير وفي هذا المنزل أقول

للاشياء شواهد ودلائل • وله إذا حط الركاب منازل



بحسبى على عين الحوادث حكمه • ويمده ابتداء الكرم القاعل  
مايتنزه لب ريبين الاله • الالهي والوجود الحاصل  
لان من مقالة من جاهل • مبنى الوجود حقائق وأباطل  
مبنى الوجود حقائق مشهودة • وسوى الوجود هو المحال الباطل

يقول لا ابتداء الا كوان شواهد فيها انه لم يكن لانفسها ثم كانت وله الصمير يعود على الابتداء اذا حط الركب أى اذا  
تبعته من أين جاء ووجدته من عنده ولذلك كان له البقاء قال تعالى وما عند الله باق فاذا حطت عنده  
عرف منزلته منه الذى كان فيه اذ لم يكن لنفسه وتلك منزل الالوية الالهية في قوله هو الاول ومن هذه الالوية صدر  
ابتداء الكون ومنه استمد الحوادث كلها وهو الحاكم فيها وهي الجارية على حكمه ونفى النسب عنه فان أولية الحق تمد  
أولية العبد وليس لأولية الكون امداد لكن فيتم نسب الالمانية ولا سبب الالحكم ولا وقت غير الازل هذا ذهب  
القوم وما بقي مما لم يدخل تحت حصر هذه الثلاثة فعمى وتابىس هكذا صرح به صاحب محاسن المجالس وقول من  
قال مبنى الوجود حقائق وأباطل ليس بصحيح فان الباطل هو العبد وهو صحيح فان الوجود المستفاد في حكم العدم  
والوجود الحق من كان وجوده لنفسه وكل عدم وجود فواجب الامن وجود كان موصوفا به لغيره لانفسه والذى  
استفاد هو الوجود امينه وأما المحال الباطل فهو الذى لا وجود له لانفسه ولا من غيره (منزل التنزيه) هذا المنزل  
يشتمل على منازل منها منزل الشكر ومنزل البأس ومنزل النسر ومنزل النصر والجمع ومنزل الرج والخسران  
والاستحالات وما ساقى هذا

لما نزل التنزيه والتقديس • سر مقول حكمه معقول  
علم يعود على المنزه حكمه • فردوس قدس روضه مطلوب  
فستغزه الحق المبين مجوز • ماقاله فرامسه تفصيل

يقول المنزه على الحقيقة من • تنزيه انفسه وأما تنزيه من يجوز عليه ما يتزعمه وهو الخلق فابدا يعود التنزيه على المنزه  
قال صلى الله عليه وسلم انما هى أعمالكم تزدكم عليكم فمن كان عمله التنزيه عاد عليه تنزيهه فكان عمله منزها عن أن يقوم  
به اعتقاد ما لا ينبغي أن يكون الحق عليه ومن هنا قال من قال سبحانه تعظيما لجلال الله تعالى ولهذا قال روضه مطلوب  
وهو نزول التنزيه الى محل العبد المنزه خالقه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(منزل التقرب بهذا المنزل يشتمل على منزلات منزل شرق العوائد منزل أحذية كن وفيه أُنشدت)

لما نزل التقرب شرط يعلم • ولها على ذات السبكان تحكم  
فاذا أتى شرط القيامة واستوى • جبارها خضع الوجود ويخدم  
هيات لا تجنى النفوس ثمارها • الا لى فعات وأنت مجسم

يقول ان التقرب من صفات المحدثات لانها تقبل التقرب وضد الحق هو التقرب وان كان قد وصف نفسه بأنه  
يتقرب والحد من التقرب والتقرب ولما قال شرط يعلم وهو قبول التأثير قال ولا يعرف وينكشف الامر عما  
الافى الآخرة وقال النفوس لما جئنا الا كفرسته في حياتنا الدنيا من خبرنا وشره فلها التقرب من أعمالها فمن  
يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (منزل التوقف) وهذا المنزل أيضا يشتمل على منزلات  
منزل الطريق الالهى ومنزل السمع وفيه نظم

ظهرت منازل للتوقف باديه • وقطوفها ايد المقرب دانيه  
فاقطف من اغصان الدوائرها • لا تنطق من الفصوص العاديه  
لا تخرجن عن اعتدالكم والزن • وسط الطريق تر الحقائق باديه

يقول ما يراه الانسان قد ظهر لانه ما يتوقع شيئا الا وله ظهور عنده في باطنه فقد برز من غيبه الذى يستحقه الى باطن

من شوقه ثم انه توقع ظهوره في عالم الشهادة فيكون أقرب في التداول وهو قوله قطوفها دانية أي قريبة ليد القاطب: ولحقط طريق الاعتدال لا تنحرف عنه والاعتدال هنا ملازمتك حقيقة تقتك لا تخرج عنها كما تخرج المتكبرون ومن كان برزخا بين الطرفين كان له الاستشراق عليهما فإذا مال إلى أحد هما غاب عن الآخر (منزل البركات) وهو أيضا يشمل على منزلين على منزل الجمع والتفرقة ومنزل الخصام البرزخي وهو منزل الملك والفهر وفيه قلت

لننازل البركات نور يسطع \* وله عجبات القلوب توقع  
فيها المنزل لكل طالب مشهد \* ولها إلى نفس الوجود تطلع  
فإذا تحقق سر طالب حكمة \* بمخاتق البركات شهد المطلع  
فالمجد لله الذي في كونه \* أعينانه مشهودة تنقسم

البركات الزيادة وهي من نتائج الشكر وما سمي الحق نفسه بالاسم اشكر والشكر الالتر بد في العمل الذي شرع لئلا نعمل به كإيمان الحق النعم بالشكر منا فكل نفس متطلعة للزيادة يقول وإذا تحقق طالب الحكم الزيادة انفراد بأمر يعهد أن لا يشاركه فيها أحد لتكون الزيادة من ذلك النوع وصاحب هذا المقام تكون حاله المراقبة للحال الذي يطلبه (منزل الاقسام والايلاء) وهذا المنزل يشمل على منازل منها منزل الهوانيات الرحمانية ومنزل المقاسم الروحانية ومنزل الرقوم ومنزل مساقط النور ومنزل الشمراء ومنزل المراتب الروحانية ومنزل النفس السكية ومنزل القطب ومنزل انفهاق الانوار على عالم الغيب ومنزل مراتب النفس الناطقة ومنزل اختلاف الطرق ومنزل الودة ومنزل علوم الالهام ومنزل النفوس الحيوانية ومنزل الصلاة الوسطى وفي هذا قلت

منازل الاقسام في العرض \* أحكامها في عالم الارض  
تجري بأفلاك السعد على \* من قام بالسنة والفرض  
وعلمها وقف على عينها \* وحكمها في الطول والعرض

يقول القسم نتيجة التهمة والحق يعلم الخلق من حيث ما هم عليه لا من حيث ما هم \* ولها منزل يقول الحق تعالى لللائكة لا اله الا هو من عالم التهمة وليس للخلق أن يقسم بمخلوق وهو مذنب بانوا أقسم \* مخلوق عندنا فهو عاص ولا كفارة عليه إذا حنث وعليه التوبة مما وقع فيه لا غير وإنما أقسم الحق بنفسه حين أقسم بدكر المخلوقات وحذف الاسم بدل على ذلك اظهار الاسم في مواضع من الكتاب العزيز مثل قوله فوبر السماء والارض برب المشرق والمغرب فكان ذلك اعلاما في المواضع التي لم يحرك الاسم ذكرها ظاهره غيب هائل لا مرأاة له سبحانه في ذلك يعرف من عرفه الحق ذلك من نبي وولي ملهم فان القسم دليل على تعظيم القسم به ولا شك انه قد ذكر في القسم من يهصر ومن لا يهصر فدخل في ذلك الرفيع والوضيع والمرضى عنه والغضوب عليه والمحبوب والممتوت والمؤمن والكافر والموجود والمعدوم ولا يعرف منازل الاقسام الا من عرف عالم الغيب فيغلب على الظن ان الاسم الالهي هاضم وقدرته ان عالم الغيب هو الطول وعالم الشهادة هو العرض (منزل الآنية) ويشتمل على منازل منها منزل سليمان عليه السلام دون غيره من الانبياء ومنزل السرا الكامل ومنزل اختلاف المخلوقات ومنزل الروح ومنزل العلوم وفيه أقول

آنية قدسية مشهودة \* لوجودها عند الرجال منازل  
نفسي السكان اذا تجأت صورة \* في سورة أعلامها تنفصل  
وتربك فيك وجودها بنعوتها \* خلف الظلال وجودها لك شامل

يقول ان الحقيقة الالهية المعنوية بنصوت التنزيه اذا شهدت نفسي كل عين سواءها وان تفاضلت مشاهداتي الشخص الواحد بحسب أحواله وفي الاشخاص لاختلاف أحوالهم لما أعطت الحقيقة انه لا يشهدنا انفسه كإلا تشهد هي من الانفسها فكل حقيقة لآخرى مرآة المؤمن مرآة أخيه ليس كذلك شيء (منزل الدور) يتجوى



هذا المنزل على منازل منها منزل السابقة ومنزل المرة ومنزل روحاءات الافلاك ومنزل الامر الخفى ومنزل  
الولادة ومنزل الموازنة ومنزل البشارة فالقاء وفيه أقول

ومن المنازل ما يكون مقدره \* منبسل الزمان فانه متوهم

دلت عليه الدوائر بدورها \* وله التصرف واقام الاعظم

يقول لما كان الامر متوهم ما في حق الحق كان الزمان أيضا في حق الحق امر متوهم ما في مدة متوهمه نقطه ما  
حركات الافلاك فان الازل كالزمان المخلوق فافهم (منزل لام الالف) هذا منزل الانقاف والغالب عليه الاتلاف  
لا الاختلاف قال تعالى والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق وهو يحتوى على منازل منها منزل يجمع  
البحرين وجمع الامرين ومنزل التشريف المسمى الذى الى جانب المنزل المسمى وفيه أقول

منازل اللام في التحقيق والالف \* عند اللقاء انفصال حال وصلهما

هما الدليل على من قال ان انا \* سر الوجود وانى عينه فهما

نعم الدليلان اذ لا يحاطا \* لا كالذى دل بالايقول فانصرما

يقول وان ارتبط اللام بالالف وانعقد وصارا عيناً واحدة وهو ظاهر في المزدوج من الحروف في المقام الثامن  
والعشرين بين الواو والياء الذين هما الصحة والاعتسالة فلما في الالف من العلة ولما في اللام من الصحة وقعت  
المناسبة بينهما وبين هذين الحرفين فيبقى الصحيح منه حرف الصحة وبلى المعتل منه حرف العلة فيدها بمسبوطة بالرحمة  
مقبوضة بنقيضها وليس للام الالف صورة في نظم المفرد بل هو غيب فيها رتبة على حالها بين الواو والياء وقد استجاب في  
مكانه الزاى والحاء والطاء الياسة فله في غيبه الرتبة السابعة والثامنة والتاسعة فله منزلة القمر بين البدر والحلال فلم يزل  
تصحب رتبة البرزخية في غيبته وظهوره فهو الرابع والعشرون اذ كانت له السبعة بالزاى والثمانية بالحاء والثمة بالطاء  
واليوم أربع وعشرون ساعة في أى ساعة عملت به فيها أنجح عملك على ميزان العمل بالوضع لانه في حروف الرقم لافى  
حروف الطبع لانه ليس له في حروف الطبع اذ اللام وهو من حروف اللسان برزخ بين الحلقى والشفة بين والالف ليست  
من حروف الطبع فمنازل الانساب حرف واحد وهو اللام الذى عنه تولد الالف اذا اشبعت حركته فان لم تنبع ظهرت  
الهزمة ولهذا جعل الالف بعض العلماء نصف حرف والهزمة نصف حرف في الرقم الوضعى لافى اللفظ الطبعى ثم زجج  
فنعقول ان انعقد اللام بالالف كما قلنا وصار عيناً واحدة فان غلبه بدلان على انهما اثنان ثم العبارة باسمه تدل على انه  
اثنان فهو اسم مركب من اسمين عينين العين الواحدة اللام والاخرى الالف ولكن لما ظهر فى الشكل على صورة  
واحدة لم يفرق الناظر بينهما ولم يميز له أى الفخذين هو اللام حتى يكون الآخر الالف فاختلف الكتاب فيه ففهم من  
راعى التلفظ ومنهم من راعى ما يبدئ به بخطه فيجعله أولاً فاجتمع فى تقديم اللام على الالف لان الالف هنا تولد عن  
اللام بلاشك وكذلك الهزمة تنبؤ اللام في مثل قوله لانهم أشد رهبة وأسأله وهذا الحرف أعنى لام ألف هو حرف  
الانقباس فى الافعال فلم يتخلص الفعل الظاهر على بداخله فى ان هو ان قلت هو بنة صدقت وان قلت هو لم يخلو  
صدقت ولولا ذلك ما صح التكليف وازافة العمل من الله للعبيد قول صلى الله عليه وسلم انه لافى أعمالكم تزد عليكم  
ويقول الله وما تفعوا من خير فان تكفروه واعملوا ما كنتم افى بما كنتم افى بغيره والله يقول الحق فكذلك أى  
الفخذين جعلت اللام أو الالف صدقت وان اختلف العمل فى وضع الشكل عند العلماء به للتحقق بالصورة وكل من  
دل على ان الفعل الواحد من الفخذين دون الآخر فذلك غير صحيح وصاحبه ينقطع ولا يثبت وان غيره من أهل ذلك  
الشأن يخالفه في ذلك وبدل في زعمه والقول معه كالقول مع مخالفه ويتعارض الامر ويشكل الاعلى من نور الله  
بصيرته وهداه الى سواء السبيل (منزل التقرير) وهو يشتمل على منازل منها منزل تعداد النعم ومنزل رفع الضرر  
ومنزل التملك المطاق وفي ذلك أقول

تفرزت المنازل بالكون \* ورجعت الظهور على الكون

ودلت بالبيان على عيون \* مفجعة من الماء المعين  
ودلت بالبرق سحاب مزين \* اذا لفت على النور المبين

اعلم ابدك الله انه يقول الثبوت بغير المنازل فن ثبتت وظهر لكل عين على حقيقتها ألا ترى ما تعطيك سرعة  
الحركة من الشبه فيحكم الناظر على الشيء بخلاف ما هو عليه ذلك الشيء فيقول في النار الذي في الجرة وفي رأس الغنبل  
اذا أسرع بحركته عرضاته خط مستقيم لا يبدو به سرعة فيرى دائرة تارقي الهواء وسبب ذلك عدم الثبوت واذا  
ثبتت المنازل دلت على ما يحوي عليه من العلوم الالهية (منزل المشاهدة) وهو منزل واحد هو منزل فناء الكون فيه  
يفنى من لم يكن ويبقى من لم يزل وفيه أقول

في فناء الكون منزل \* روحه فنيته نزل  
انه ليس له قدرى \* ماله نور ولا ظل  
هو عين النور صرفا \* ماله عنه تنقل  
فانا الامام حقا \* ملك في الصدر الاول  
عنده مفتاح أمرى \* فبوابكم ويعزل  
سمو به في طوال \* لت بالسالك الاعزل  
فالمقام الحق فيكم \* دائم لا ينسدل  
وهو القاهر منه \* وهو الامام العدل  
ليس بالنور المثل \* بل من الماهة اكمل  
وأنا منه يقينا \* بمكان السر الافضل  
فبعين العين أسمى \* وبامر الامر أنزل

يقول حالة الفناء لا نور ولا ظل مثل لينة القدر ثم قال وذلك هو الضوء الحقيقى والظل الحقيقى فانه الاصل الذى لا صد له  
والانوار تقابلها الظلم وهذا لا يقابلته شئ وقوله انا الامام يعنى شهوده الحق من الوجه الخاص الذى منه الى وهو الصدر  
الاول ومن هذا المقام يقع التعظيم والكثرة والعدد فى الصور وجعل السهر باب كتابته عن تأثر القومية فى العالم ولها  
الثبوت ولذا قال لا تغفل له القهر والعدل لا يقبل التشبيه فثبت هذا فى الفات غلو وبالامر الالهى أنزل اماما فى العالم  
(منزل الالفه) هو منزل واحد وفيه أقول

منازل الالفه مألوفة \* وهي هذا التفت معروفه  
فقل لمن عرس فيها أقم \* فانها بالامن محفوفه  
وهي على الاثنين موقوفه \* وعن عذاب الوز مصروفه

هذا منزل الاعراس والسرور والافراح وهو ما آمن الله به على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فقال لو أنفقت ما فى  
الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم يريد عليك ولكن الله ألفت بينهم يريد على مودتك واجابتك وتصديقك  
(منزل الاستعجاز) وهو يشمل على منازل منها منزل المنازعة الروحانية ومنزل حلية السعداء كيف تظهر على  
الاشقياء وبالعكس ومنزل الكون قبل الانسان وفيه أقول

اذا استفهمت عن أحباب قلبي \* أخالق على استسهام لفظي  
منازلهم بلفظك ليس الا \* فيأشؤى لداك وسوء حظي  
وعظت النفس لا تنظر اليهم \* فما التفتت بخاطرها لوعظي  
لفظهم عسى أعظمي يكون \* فكانوا عين كوفي عين لفظي  
ومن عجب انى أحسن اليهم \* واسأل عنهم من أرى وهم ومعى

وقال



وترصد هم عيني وهم في سوادها \* ويشد قلمي وهم بين أضلبي  
يقول انهم في لساني اذا سالت عنهم وفي سواد عيني اذا نظرت اليهم وفي قلبي اذا فكرت فيهم واشتقت اليهم فهم ممي في  
كل حال كون عليهم افهم عيني ولست اعينهم اذ لم يكن عندهم مني ما يندى منهم (منزل الوعيد) وهو منزل واحد  
يتخوى على الجور والاستمساك بالكون وفيه قلت

ان الوعيد منزلان هما من ترك السلوك على الطريق الاقوم

فاذا تحقق بالكمال وجوده \* ومشي على حكم العلو الاقدم

عادا نعما عنده فنعيمه \* في السار وهي نعيم كل مكرّم

منزل روحاني وهو عذاب النفوس ومنزل جسماني وهو العذاب المحسوس ولا يكون الا بان حاد عن الطريق  
المشروع في ظاهره وباطنه فاذا وفق للاستقامة وسبقت له العناية عصم من ذلك وتعمد الجهاد لخدمة المشاهدة  
(منزل الامر) وهو يشتمل على منازل منزل الارواح البرزخية ومنزل التعليم ومنزل الدبري ومنزل السبب  
ومنزل الغنائم ومنزل القطب والامامين ولنا فيه

منازل الامر فهو ائمة الذات \* بها تحصل افراحي ولذاتي

قلبي قائم فيها مدى عمري \* ولا أزل الى وقت المسافة

وقرة العين المختار كان له \* اذا تبرز في صدر المناجاة

الامر الالهي من صفة الكلام وهو دودوزن الاولياء من جهة التشريع وما في الحضرة الالهية من انكبي الان  
يكون مشروعا في لولي الامجاع امرها اذا امرت الانبياء فيكون لولي عسدها ذلك للتمييز في وجوده  
لكن بقي للاولياء الامجاد الالهية التي لا امر فيها امر واحد بشا فكل من قال من اهل الكشف ما مور بأمر الهى  
في حركته وسكانه مخالف لامر شرعى تحدى تنكفي فقد التبس عليه الامر وان كان صادقا فبالله انه سمع وانما  
يمكن ان ظهله فجعل الهى في صورة نبيه صلى الله عليه وسلم فخطبه نبيه وأقيم في سماع خطاب نبيه وذلك ان الرسول  
موصول امر الحق له الذى امر الله به عباده فقد يمكن ان يسمع من الحق في حضرة ما ذلك الامر الذى قد جاء به  
أولارسله صلى الله عليه وسلم فيقول امرني الحق وانما هو في حقه تعريف بأنه قد امر وانقطع هذا السبب بمحمد  
صلى الله عليه وسلم وما بعد الامر من الله المشروعة فلاولياء في ذلك القدم الراسخة فهذا ائمة ائمة على التسعة عشر  
صنفان المنازل فلندكر اخص صفات كل منزل فتقول (وصل) اخص صفات منزل المدح تعالى العلم بما لا يتناهى  
وأخص صفات منزل الرموز تعالى العلم بخواص الاعداد والاسماء وهي الكمات والحروف وفيه علم السمياء وأخص  
صفات منزل الدعاء علوم الاشارة والتجلية وأخص صفات منزل الافعال علم الآن وأخص صفات منزل الابتداء علم  
المبدأ والاعداد ومعرفة الايات من كل شئ وأخص صفات منزله علم السبح والخلق وأخص صفات التقريب علم  
الدلالات وأخص صفات منزل التوقع علم السبب والاضافات وأخص صفات منزل البركات علم الاسباب والضرور  
والاعمال والادلة والحقيقة وأخص صفات الانقسام علوم العظمة وأخص صفات منزل الدهر علم الازل وديمومة الباري  
وجودا وأخص صفات منزل الانية علم الذات وأخص صفات منزل لام ألف علم نسبة الكون الى المسكون وأخص صفات  
منزل التقريب علم الحضور وأخص صفات منزل فناء الكون علم قلب الاعيان وأخص صفات منزل الالعة علم الاتحام  
وأخص صفات منزل الوعيد علم المواطن وأخص صفات منزل الاستفهام علم ليس كنهه شئ وأخص صفات منزل  
الامر علم العبادة (وصل) اعلم ان لكل منزل من هذه المنازل التسعة عشر صنف من المكاتب فهم صنف الملائكة  
وهم صنف واحد وان اختلفت احوالهم (وعلم الاجسام عمانية عشر) الافلاك احدى عشر نوعا ولا ركان أربعة  
والمولدات ثلاثة ولها وجه آخر يقال ان المكاتب في الحضرة الالهية الجوهر للذات وهو الاول والثاني الاعراض  
وهي الماهيات الثالث الزين وهو لا زل الرابع المكان وهو لا سماء واء وانتهت الخامس الاضافات للاضافات

السادس الاوضاع القهوانية السابع الكميات للاسماء الثامن الكيفيات للتجليات التاسع التأثيرات للوجود العاشر الانفعالات للظهور في صور الاعتقادات الحادي عشر الخاصية وهي للاحادية الثاني عشر الحيرة وهي للوصف بالزول والفرح والقرض وأشياء ذلك الثالث عشر حياة الكائنات للحق الرابع عشر المعرفة لله-م الخامس عشر المواجس للارادة السادس عشر الابصار للبصر السابع عشر السمع للسمع الثامن عشر الانسان لالكمال التاسع عشر الانوار والظلم للنور (وصل في نظائر المنازل التسعة عشر) نظائر هامن القرآن حروف الهجاء التي في أول السور وهي أربعة عشر حرفاً في خمس مراتب أحادية وثنائية وثلاثية ورباعية وخاسية ونظائر هامن النار الخزنة تسعة عشر ملكاً نظائر هافي التأثير اثنا عشر برجا والسبعة الدراري نظائر هامن القرآن حروف التسمة ونظائر هامن الرجال النقباء اثنا عشر والابدال السبعة وهؤلاء السبعة منهم الاوتاد أربعة والايمان اثنا عشر والنقشب واحد والنظائر لهذه المنازل من الحضرة الالهية ومن الاكوان كثير (وصل) اعلم ان منزل المنازل عبارة عن المنزل الذي يجمع جميع المنازل التي تظهر في عالم الدنيا من العرش الى الترى وهو المسمى بالامام المبين قال الله تعالى وكل شيء احصيناه في امام مبين فقولوا احصيناه دليل على انه ما اودع فيه الا علوماً متناهية فنظر ناهل نحصر لاحد عددها خرجت عن المحصر مع كونها متناهية لانه ليس فيه الا ما كان من يوم خلق الله العالم الى ان ينقضي حال الدنيا وتنقل العبارة الى الآخرة فسالنا من اتق به من العلماء بالله هل تنحصر أتهات هذه العلوم التي يحويها هذا الامام المبين فقال نعم فاخبرني الثقة الامين الصادق صاحب وعهدي في لأذ كراسه ان أتهات العلوم التي تتضمن كل أم منه ما لا يحصى كثيرة تبلغ بعدد الى مائة ألف نوع من العلوم وتسعة وعشرين ألف نوع وسبعمائة نوع وكل نوع يحتوي على علوم جمة ويعبر عنها بالمنازل فسألت هذا الثقة هل نالها أحد من خلق الله وأحاط بها علماً قال لا ثم قال وسأعلم جود ربك الا هو واذا كانت الحدود لا يعلمها الا هو وليس الحق متنازع يحتاج هؤلاء الجنود الى مقابلته فقال لا لا تجب فورب السماء والارض لقد علمنا هو أعجب فقلت ما هو فقال الى الذي ذكر الله في حق امرأتين من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا وان نظاهر اعليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير فهذا أعجب من ذكر الجنود فأمر الله بحجبة فلما قال لي ذلك سألت الله أن يطلعني على فائدة هذه المسئلة وما هذه العظمة التي جعل الله نفسه في مقاباتها وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة فاخبرت بها فامررت بشئ سروري بمعرفة ذلك وعلمت لمن استندتوا ومن يقو بهما ولولا ما ذكر الله نفسه في النصره واستطاعت الملائكة والمؤمنون مقاومتها وعلمت انها حصل لهما من العلم بالله والتأثير في العالم ما أعطاهما هذه القوة وهذا من العلم الذي كهيئة المسكون فشكرت الله على ما أوتي فأتأظن ان أحداً من خلق الله استند الى ما استندنا تان المرأتان يقول لوط عليه السلام لو أن لي بكم قوة أو آرى الى ركن شديد وكان عنده ركن شديد وعرفتانه عائشة وحفصة فلو علم الناس علم ما كانتا عليه لعرفوا معنى هذه الآية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثالث والعشرون في معرفة الاقطاب المصونين وأسرار صونهم  
 ان الله حكمة أخفاها \* في بجودي فليس عين تراها  
 خلق الجسم دار لهُ وأنس \* فبناها وجوده سقواها  
 ثم لما تعدلت واستقامت \* جاء روح من عنده أحيها  
 ثم لما تحقق الحق علماً \* حبسه واثقياده لهُ واها  
 قال لولت خذ اليك عبيدي \* فسدعاه بما أخلاها  
 ونحسب لي له فقال الهى \* ابن أنسى فقال ما ننساها  
 كيف أنسى دار اجاعات قواها \* من قواكم فهي التي لاتضاهي



يا الهى وسيدى واعتمادى • ما عشنا منها سوى معناها  
 أعلمنا بما تريدون منا • بلسان الرسول من أعلاها  
 فقططنا أيلنا فى سرور • بك ياسيدى فما أحلاها  
 قال ردوا عليه دار هواء • صدق الروح أنه هو - واهـ  
 فردنا محمد بن سكرارى • طربا دائما الى سكناها  
 وبنها على اعتدال قواها • ونجلى لها بما فوآها

اعلم أبديك الله ان هذا الباب يتضمن ذكر عباد الله المسمين بالملاية وهم الرجال الذين خلوا من الولاية فى أقصى درجاتها  
 وما فوقهم الدرجة النبوة وهذا يسمى مقام القرية فى الولاية وآيتهم من القرآن حور مقصورات فى الخيام بينه  
 شعوت نساء الجنة وحور هاعلى نفوس رجال الله الذين اقتطعهم اليه وماتهم وحسبهم فى خيام صون القبة الالهية فى  
 زوايا الكون أن تمتد اليهم عين فتشاهم لا والله ما يشاهم نظر الخلق اليهم لكنه ليس فى وسع الخلق أن يهوما به هذه  
 الطائفة من الحق عليهم لعلوا صهيافتقف العباد فى أمر لا يصلون اليه أبدا لحبس ظواهرهم فى خيأت العادات  
 والعبادات من الاعمال الظاهرة والمشار على الفرائض منها والنوافل فلا يعرفون بخرق عادة فلا يعظمون ولا يشار  
 اليهم بالصلاح الذى فى عرف العاتق مع كونهم لا يكون منهم فساد فهم الاخفاء الا برىاء الانماء فى العالم المأمون فى  
 الناس فيهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل ان أغبط أولياي عندى لمؤمن خفيف الحاذ ذو حظ من  
 صلاة أحسن عبادته وطاعته فى السر والعلانية وكان غامضا فى الناس يريد أنهم لا يعرفون بين الناس بكبير عبادة  
 ولا يتكهنون المحارم سر أعنا قال بعض الرجال فى صفتهم لما سئل عن العارف قال سود الوجه فى الدنيا والآخرة فان  
 كان أراد ما ذكرناه من أحوال هذه الطائفة فانه يريد بسوداد الوجه استفرار أوقاته كلها فى الدنيا والآخرة فى تجيلات  
 الحق له ولا يرى الانسان عندنا فى مرآة الحق ان تجلى له غير نفسه ومقامه وهو كون من الاكوان والكون فى نور الحق  
 ظلمة فلا يشهد الا واد فان وجه النش حقيقته وذاته ولا يدم التجلى الالهى هذه الطائفة على الخصوص فهم مع الحق فى  
 الدنيا والآخرة على ما ذكرناه من دوام التجلى وهم الافراد وأتمان أراد بالتسويد من السيادة وأراد بالوجه حقيقة  
 الانسان أى له السيادة فى الدنيا والآخرة فيمكن ولا يكون ذلك الا لرحل خاصة فانه كالم وهو فى الالواء نقص لان  
 الرسل مضطرون فى الظهور لاجل التشريع والالواء ليس لهم ذلك الا ترى الله سبحانه له أكل الدين كيف أمره فى  
 السورة التى نرى الله اليه فيها نفسه فانزل عليه اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون فى دين الله أفواجا  
 فصبح محمد ربك واستغفره أى أشغل نفسك بتزبه ربك والثناء عليه بما هو أهله فاقطعه بهذا الامر من العالم لما  
 كل ما أرى يدمنه من تبليغ الرسالة وطلب بالاستغفار أن يستريح عن خلقه فى حجاب صونه لينفرد به دون خلقه دائما فانه  
 كان فى زمان التبليغ والارشاد وشغله بأداء الرسالة فان له وقتا لا يسهه فيه غير به وسائر أوقاته فيها أمر به من النظر فى  
 أمور الخلق فردة الى ذلك الوقت الواحد الذى كان يخلسه من أوقات شغله بالخلق وان كان عن أمر الله لم يقله انه  
 كان توأما يرجع الحق اليك رجوعا مستحبا لا يكون للخلق عندك فيه دخول بوجه من الوجوه ولما تارسل  
 الله صلى الله عليه وسلم هذه السورة بكى أبو بكر الصديق رضى الله عنه وحده دون من كان فى ذلك المجلس وعلم أن الله  
 تعالى قد نعى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه وهو كان أعلم الناس به وأحد الحاضرون بشهرون من بكائه ولا  
 يعرفون سبب ذلك والاولياء اكابر اذا تزكوا أو أنفسهم لم يخترأ أحد منهم الظهور أصلا لانهم علموا أن الله ما خلقهم لهم  
 ولا لأحد من خلقه بالتعاقب من القصد الاول وانما خلقهم له سبحانه فخلقوا أنفسهم فخلقوا الله فان أظهرهم الحق عن غير  
 اختيار منهم بأن يجعل فى قلوب الخلق تعظيمهم فذلك اليه سبحانه ما لهم فيه فعل وان سترهم فلم يجعل لهم فى قلوب الناس  
 قبرا يعظمونهم من أجله فذلك اليه تعالى فهم لا اختيار لهم مع اختيار الحق فان خبرهم ولا بد فيختارون والسر عن  
 الخلق والاقطاع الى الله ولما كان حالهم سترهم تبتهم عن نفوسهم فكيف عن غيرهم تعين علينا أن ندين سائل

صومهم فمن منارل صومهم آداء الفرائض في الجماعات والدخول مع الناس في كل بلد بزي ذلك البلد ولا يوطن مكانا في المسجد وتختلج أما كنه في المسجد الذي تقام فيه الجمعة حتى تضع عينه في غمار الناس وإذا كلم الناس فيكمهم ويرى الحق رقيباً عليه في كلامه وإذا سمع كلام الناس - مع كذلك - ويقال من بحالة الناس الامن جبرانه حتى لا يشهر به ويقضى حاجة الصغير والارملة ويلاعب أولاده وأهله بما يرضى الله تعالى ويزح ولا يقول الاحقاد وان عرف في موضع انتقل عنه الى غيره فان لم يتمكن له الانتقال استغنى من يعرفه وأخ عليهم في حوائج الناس حتى يرغبوا عنه وان كان عنده قام التحول في الصور تقول كما كان للروحاني الشكل في صور نبي آدم فلا يعرف انه ملك وكذلك كان قضيب البان وهذا كله ما لم يرد الحق اظهاره ولا شهرته من حيث لا يشهر ثم ان هذه الطائفة انما بالوا هذه المرتبة عند الله لانهم صانوا قلوبهم ان يذخاها غير الله أو تتعالي بكون من الاكوان سوى الله فليس لهم جلوس الامع الله ولا حديث الامع الله فهم بالله قائمون وفي الله ناظرون والى الله راحلون ومنفلتون وعن الله ماطقون ومن الله آخذون وعلى الله متوكلون وعند الله قاطنون فالحلم معروف سواء ولا مشهود الا بالايه صانوا نفوسهم عن نفوسهم فلا تعرفهم نفوسهم فهم في غيابات القريب محجوبون هم صنائع الحق المستخلصون يا كواون الطعالم ويمشون في الأسواق مشى ستر وكل حجاب فهم هذه حالة هذه الطائفة المذكورة في هذا الباب (تمت عشرة رقة) لهذا الباب قلنا ومن هذه الحضرة بعثت الرسل سلام الله عليهم أجمعين مشرعين ووجد معهم هؤلاء تابعين لهم قائمين بأمرهم من عين واحدة أخذ عنهم الانبياء والرسل ما شرعوا وأخذ عنها الاوامر ما اتبعوها وفيهم التابعون على بصيرة العالمون من اتبعوه وفيها اتبعوه وهم العارفون بتنازل الرسل ومناهج السبل من الله ومقاديرهم عند الله تعالى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء السادس عشر والحمد لله

## • (بسم الله الرحمن الرحيم) •

### • (الباب الرابع والعشرون) •

في معرفة جاءت عن العلوم الكونية وما تضمنه من البحائب ومن حصلها من العالم ومرتب انبأ قطابهم وأسرار الاشتراك بين شريعتين والقلوب المنعقدة بعالم الانفاس وبالاتفاس وأصلها والى كم ينتهي منازلها

تجبت من ملك يسود بنا ملكا • ومن مالك أضحي لملاوك ما سلكا  
فذلك ملك الملك ان كنت باطما • من الأولو المنثور من علمنا سلكا  
نخذ عن وجود الحق علما مقدسا • ليأخذ ذلك العلم من شاءه عنك  
فان كنت مثلي في العلوم فقد تری • بأن الذي في كونه نسخة منك  
فهو في العلى شئ يقاوم أمركم • وقد فتكت أسيا فكم في الوري فتكا  
فلو كنت تدرى يا حبيبي وجوده • ومن أنت كنت السيد الم ملكا  
وكان اله الخلق بأنيك ضعفنا • أتيت اليه ان تحذفته ملكا

اعلم أيديك ان الله يقول ادعوني أستجب لكم فاذا علمت هذا علمت ان التقرب كل شئ ومليكه فكل ما سوى الله تعالى مروب لهذا الرب وملك لهذا الملك الحق سبحانه ولا معنى لكون العالم ملك الله تعالى الانصرقه فيه على ما يشاء من غير تحجير وانه محل تأثير الملك سيده جل علاه فتشوق الحالات التي هو العالم عليها هو نصرف الحق فيه على حكم ما يريد ثم ان الله تعالى يقول كتب ربكم على نفسه الرحمة فأشرك نفسه مع عبده في الوجوب عليه وان كان هو الذي أوجب على نفسه ما أوجب فكلامه صدق وعده حتى كما يوجب الانسان بالانذار على نفسه ابتداء له وجبه الحق عليه فأوجب الله عليه الوفاء بندره الذي أوجبه على نفسه فأمره بالوفاء بندره ثم ابتداء تعالى له لا بعد دعاء العباد اياه كشرع كان العبد لا يكون محبب الحق حتى يدعو الحق الى ما يدعو اليه قال



تعالى فليست جبري والى فصار للعبد والعالم الذى هو ملك لله سبحانه نصرته الهى فى الجانب الايجابى بما تقتضيه حقيقة العالم والطالب الذاتى ونصرته بغيره بما تقتضيه وضع الشريعة فلما كان الامر على ما ذكرنا من كون الحق مجيب امر العبد اذا دعاه رساله كان العبد مجيباً امر الله اذا امره وهو قوله وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم فتمسك فى القضية ولما كان الحق يقتضى بذاته أن يندلج له سواء شرع لعباده أم لا وأول ما شرع كذلك يقتضى بقاء وجوده عنه حفظ الحق اياه سواء شرع الحق ما شرعاً ولم يشرع ثم لما شرع له بدأ عملاً اذا عملها شرع لنفسه أن يجازى هذا العبد على فعل ما كلفه به فصار الجانب العالى ملكاً لهذا الملك الذى هو العالم بما ظهر من اثر العبد فيه من العطاء عند السؤال فانطلق عليه صفة بغير عناء ملك الملك وهو سبحانه مالك وملك بما يأمر به عباده وهو سبحانه ملك بما يأمر به العبد فيقول رب اغفرلى كما قاله الحق أقم الصلاة كرى فيسمى ما كان من جانب الحق للعبد أمراً يسمى ما كان من جانب العبد الحق دعاء أو بالحياء أو بما هو على الحقيقة أمر فان الحديث يشمل الامر من معار أو من اصطلاح على هذا الاسم فى علمى محمد بن على الترمذى الحكيم وما سمعنا هذا اللفظ عن أحد سواء ور بما تقدمه غير به هذا الاصطلاح وما وصل الينا الآن الامر بجميع ومسئلة الوجوب على الله عقلاً مسألة خلاف بين أهل النظر من المتكلمين فن قائل بذلك وغير قائل بها وأما الوجوب الشرعى فلا يشكره الامن ليس بمؤمن بما جاء من عند الله واعلم ان المتضايين لا بد أن يحدث لكل أحد من المتضايين اسم تعطيه الاضافة فاذا قلت زيد فهو انسان بلا شك لا يعقل منه غير هذا فاذا قلت عمرو فهو انسان لا يعقل منه غيره هذا فاذا قلت زيد بن عمرو أو زيد بن عبد عمرو فلا شك انه قد حدث زيد بالبنوة اذ كان ابن عمرو وحده لعمرو واسم الابوة اذ كان أباً لزيد فتوزع بدأ أعطت الابوة لعمرو والابوة لعمرو أعطت البنوة لزيد فكل واحد من المتضايين أحدث لصاحبه معنى لم يكن بوصفه قبل الاضافة وكذلك زيد بن عبد عمرو فأعطت العبودية أن يكون زيد مملوكاً وعمرو مالكاً فحدثت مملوكية زيد باسم المالك لعمرو وأحدثت ملك عمرو لزيد مملوكية زيد فقبل فيه مملوك وقبل في عمرو مالك ولم يكن لكل واحد منهما معقولة هذين الاسمين قبل أن توجد الاضافة فالحق والى الانسان انسان فاذا قلت الانسان أو الناس عبدة الله قلت ان الله ملك الناس لا بد من ذلك فلو قدرت ارتفاع وجود العالم من الدهن جلة واحدة من كونه ملكاً لم يرتفع وجود الحق لارتفاع العالم وارتفع وجود معنى الملك عن الحق ضرورة ولما كان وجود العالم مرتبطاً بوجود الحق فصار صلاحية لهذا كان اسم الملك لله تعالى لا وان كان عين العالم معدوماً فى العين لكن معقوليته موجودة مرتبطة باسم المالك فهو مملوك لله تعالى وجوداً وتقديره وقوة فلا قال فهمت والا فافهم وليس بين الحق والعالم بون يعقل أصلاً لا لتمييز بالحقائق فانه ولا شئ معه سبحانه ولم يزل كذلك ولا يزال كذلك لاشئ معه فمعينه معناه كما يستحق جلاله وكما ينسب لجلاله ولولا ما نسب لنفسه انه معنالم يقتض العقل أن يطلق عليه معنى المعية كالا يفهم منها العقل السليم حين أطلقها الحق على نفسه ما يفهم من معية العالم بعضه مع بعض لانه ليس كذلك شئ قال تعالى وهو معكم أينما كنتم وقال تعالى انى معكم أسمع وأرى لموسى وهو من فتقول ان الحق معناه على حد ما قاله بالمعنى الذى أرادوه لا نقول اننا مع الحق فانه ما ورد والعقل لا يعطيه فالتا وجه عقلى ولا شرعى يطابق به اننا مع الحق وأما من نفى عنه اطلاق الابنية من أهل الاسلام فهو ناقص الايمان فان العقل ينشئ عنه معقولة الابنية والشرع الثالث فى السنة فى الكتاب قد أثبت اطلاق لفظ الابنية على الله فلا تعدى ولا يقاس عليها وتطلق فى الموضع الذى أطلقها الشارع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للسودا التى ضربها سيد هاشم بن ابي طالب فى السقاء فقبل اشارتها وقال عتقها فانها مؤمنة بالسائل بالابنية علم الناس بالله تعالى وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأول بعض علماء الرسوم اشارتها الى السماء وقول النبي صلى الله عليه وسلم ذلك منها لما كانت الالهة التى تعبدي الارض وهذا تأويل جاهل بالامر غير عالم وقد علم ان العرب كانت تعبد كوكباً يسمى الساء يسمى الشعرى ستمهم أبو كبشة وتعتقد فيها انهار الارباب هكذا وقف على مناجاتهم باهاولذلك قال تعالى وانه هو رب الشعرى فولم يعبد كوكب فى السماء الساغ هذا التأويل لهذا التأويل وهذا أبو كبشة الذى كان شرع عبادة الشعرى هو من

أجداد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذا كانت العرب تنسب رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه. وقول ما فعل  
 ابن أبي كبة حيث أحدث عبادة الواحد كحدث عبادة الشعري ومن أقطاب هذا المقام من كان قبلا محمد  
 ابن علي الترمذي الحكيم ومن شيوخنا أبو مدين رحمه الله وكان يعرف في العالم العلوي بابي النجابه بسوونه  
 الروحانيون وكان يقول رضى الله عنه - وروى من القرآن تبارك الذي بيده الملك ومن أجل هذا كان يقول فيه أنه  
 أحد الأمامين لأن هذا هو مقام الامام ثم يقول ولما كان الحق تعالى محبة العبد المخطئ فيأخذ عوده ويؤسأله منه صار  
 كالمتصرف فلهذا كان يشيراً أبو مدين بقوله فكان يقول فيه ملك الملك وأما محبة - هذه الاضافة لتحقق العبد في كل  
 نفس انه ملك لله تعالى من غير أن يتخلل هذا الحال دعوى تناقضه فإذا كان بهذه المثابة حينئذ يصدق عليه انه ملك  
 عند مقام شأته رابعة من الدعوى وذلك بأن يدعى لنفسه ملكا غير ما عن حضوره في تمليك الله إياه ذلك الامر الذي  
 ساهم له ملكا ولم يكالم يكن في هذا المقام ولا صرح له أن يقول في الحق انه ملك الملك وان كان كذلك في نفس الامر فقد  
 أخرج هذا نفسه بدعواه بجهل انه ملك لله وغفلة في أمر ما يحتاج صاحب هذا المقام إلى ميزان عظيم لا يبرح بيده  
 وصعب عينه (وصل) وأما أسرار الاشتراك بين الشرعيتين فمثل قوله تعالى أقم الصلاة لذكري وهذا مقام ختم  
 الاولياء ومن رجاله اليوم خضر والياس وهو نفر يرثي ما أنبأه الاول من الوجه الذي أنبأه مع معايرة الزمان أصبح  
 المتقدم والمتأخر وقد لا يتغير المكان ولا الحال فيقع الخطاب بالتكليف الثاني من عين ما وقع للاول ولما كان الوجه الذي  
 جمعهما لا يتقيد بالزمان والا خدمته أيضا لا يتقيد بالزمان جاز الاشتراك في الشرعيتين من شخصين الآن العبارة تختلف  
 زمانها ولسانها الآن ينطق في آن واحد بلسان واحد كوسى وهرون لما قيل لهما اذهبا إلى فرعون انه طغى ومع  
 هذا كله فقد قيل لهما فقولاه قولالينا فأقيا بالكره في قوله قولوا لسيا دوسى يقول هو أفصح منى لسانا يعنى  
 هرون فقد يمكن أن يختلف في العبارة في مجلس واحد فقد جمعهما قام واحد وهو البعث في زمان واحد إلى شخص  
 واحد رسالة واحدة وان كان قد منع وجود مثل هذا جماعة من أصحابنا وشيوخنا كآبى طالب المكي ومن قال بقوله  
 واليه نذهب به أقول وهو الصحيح عندنا فان الله تعالى لا يكرر تجلياً على شخص واحد ولا يترك فيه بين  
 شخصين للتوسع الالهي وانما الامثال والاشياء توهم الراى والسامع انتباه الذي يعبر فصلة الاعلى أهل الكشف  
 والقائلين من المتكلمين ان العرض لا يبق زمانين ومن الاتساع الالهي ان الله أعطى كل شئ خلقه وميز كل شئ في  
 العالم بأمر ذلك الامر هو الذى يميز عن غيره وهو أحدى كل شئ فما جمع انسان في مزاج واحد قال أبو الغناحية  
 وفي كل شئ له آية ١٠ تدل على انه واحد

وليست سوى أحدى كل شئ فما اجتمع قط انسان فيما يقع به الامتياز ولو وقع الاشتراك فيه ما تمازت وقد تمازت  
 عقلا وكشفاً من هذا المنزلة في هذا الباب تعرف ابراد الكبير على الصغير والواسع على الضيق من غير أن يضيق الواسع  
 ويوسع الضيق أى لا يفرق من حاله اسكن لاعلى الوجه لذي يذهب إليه أهل النظر من المتكلمين والحكماء في ذلك  
 قائم يذهبون إلى اجتماعهما في الحد والحقيقة لا في الجزئية فان كبرائى وصغره لا يؤثر في الحقيقة الجامعة لهما ومن  
 هذا الباب أيضاً قال أبو سعيد الخراز ما عرف الله الا بجمعه بين الصدين ثم تلا هو الاول والاخر والظاهر والباطن  
 يربد من وجه واحد لا من نسب مختلفة كبراء أهل النظر من علماء الرسوم واعلم انه لا بد من نزول عيسى عليه السلام  
 ولا بد من حكمه فينا بشر بعد محمد صلى الله عليه وسلم يوحى الله به اليه من كونه نبيا فان النبي لا يأخذ الشرع من غير  
 مرسله فيأتيه الملك مخبراً بشرع محمد الذى جاء به صلى الله عليه وسلم وقد يلهمه الهما فلا يحكم في الاشياء بتعليل  
 ونحوه لا بما كان يحكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان حاضراً أو يرتفع اجتهاد المجتهدين بنزوله عليه السلام ولا  
 يحكم فينا بشره الذى كان عليه في أوان رسالته ودولته فيها هو عالمها من حيث الوحي الالهي اليه بها هو رسول ونبي  
 وبها هو الشرع الذى كان عليه محمد صلى الله عليه وسلم هو تابع له فيه وقد يكون له من الاطلاع على روح محمد صلى الله  
 عليه وسلم كنهه بحيث ان يأخذ عنه ما شرع الله له أن يحكم به في أمته صلى الله عليه وسلم فيكون عيسى عليه السلام



صاحبها وباعا من هذا الوجه وهو عليه السلام من هذا الوجه عام الاولياء فكان من شرف النبي صلى الله عليه وسلم ان ختم الاولياء في أمته نبي رسول مكرم هو عيسى عليه السلام وهو أفضل هذه الامة المحمدية وقد نبه عليه الترمذي الحكيم في كتاب ختم الاولياء وشهد له بالفضل على أبي بكر الصديق وغيره فإنه وان كان وليا في هذه الامة والملة المحمدية فهو نبي ورسول في نفس الامر فله يوم القيامة حشران بحشر في جماعة الانبياء والرسول بلواء النبوة والرسالة وأصحابه تابعون له فيكون متبوعا كائنا الرسل وبحشر أيضا معنوا في جماعة أولياء هذه الامة تحت لواء محمد صلى الله عليه وسلم باعلاء مقدما على جميع الاولياء من عهد آدم الى آخره ولي يكون في العالم يجمع الله له بين الولاية والنبوة تظاهرا وما في الرسل يوم القيامة من يتبع رسول الامام محمد صلى الله عليه وسلم فإنه يحشر يوم القيامة في أتباعه عيسى والياس عليهما السلام وان كان كل من في المواقف بن آدم فمن دونه تحت لوائه صلى الله عليه وسلم فذلك لواءه العام وكلامنا في اللواء الخاص بآلته صلى الله عليه وسلم ولولا ولاية المحمدية المخصوصة بهذا الشرع المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ختم خاص هو في الزمة دون عيسى عليه السلام لكان هو رسولا وقد ولد في زمانه اذ رأته أيضا واجتفت به ورأيت العلامة الحقيقية التي هي فلاولي بعده الا هو راجع اليه كإلته لا نبي بعد محمد صلى الله عليه وسلم الا هو راجع اليه كعيسى - ازل فسيه كل ولي يكون بعد هذا الختم الى يوم القيامة لانه كل نبي يكون بعد محمد صلى الله عليه وسلم في السورة من موسى والخضر في هذه الامة بعد ان ينت لك مقام عيسى عليه السلام اذ ازل فقل ما شئت ان شئت قلت شرف هذا من واحدة وان شئت قلت شريفة واحدة (وصل) وأما قوله المتشعبة بالانفاس فانه لما كانت حركات الروح الحوية تعشقت بالانفاس الرحمانية المناسبة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ان نفس الرحا بأشي من غير نفس الاوان الروح الحوياتي نفس وان أصل هذه الانفاس عند القلوب المتعشق بها النفس الرحا في لدى من قبل فمن خرج عن وجهه وحيل بينه وبين مسكنه وسكنه ففهم انفرج الكرب ودفع النوب وقال صلى الله عليه وسلم لانه تعفحت فتعوضوا لتعفحت بكم ينتهي منازل هذه الانفاس في العدد الى ثلاثمائة نفس وثلاثين نفسا في كل منزل من منازلها التي جعلها الخراج من ضرب ثلاثمائة وثلاثين في ثلاثمائة وثلاثين فاسخرج وهو عدد الاصل التي تكون من الحق من اسمه الرحمن في العالم البشري والذي استحقه ان لها منازل تزيد على هذا العدد مراته بعد في حصرة لهو اية خاصة فاذا ضربت ثلاثمائة وثلاثين في خمسمائة وثلاثين فاسخرج لك بعد العشر وهو عدد من رحمانية في العالم الانساني كل نفس منها علمي مستقل عن تجل الهى خاص لهذه المنازل لا يكون غيرها من نعم هذه لانفاس رائحة عرف من دارها وما رأيت من أهلها من هو معروف عند الناس وأكثر ما يكونون من بلاد الاندلس واجتمعت بواحد منهم بالبيت المقدس وبمكة فسأله يومئذ في مسئلة قال له من تسم شيئا فقلت أنه من أهل ذلك القام وخدمني مدة وكان لي عم أخو الذي شقيقه اسمه عبد الله بن محمد بن العربي كان له هذا المقام حسا ومعنى شاهد ما ذلك منه قبل رجوعنا لهذا الطريق في زمان جاهلتي والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### باب الخامس والعشرون

في معرفة رند مخصوص بمعرف وأمرار الاقطاب المختصين بأربعة أصناف من العلوم وسر المنزل والمنازل ومن دخله من العالم

- ان الامور لها حديد ومطلع • من بعد ظهر وبطن فيه تجتمع
- في الواحد العين سر ليس يعلمه • الامراتب أعداد بها تنفع
- هو الذي أبرز الاعداد أجمعها • وهو الذي ماله في العدم تنفع
- محاله ضيق رجب فصورته • كذا ظر في مرأ حبيب ينطبع
- فما تكبر اذا عطف مراتبه • تكبرا فهو بالانفاز به يتمتع
- كذلك الحق ان حقت صورته • بنفسه وبكم تعالو وتنضم

اعلم أيها الولي الجليل أنك الله أن هذا الوند هو خضر صاحب موسى عليه السلام أطال الله عمره إلى الآن وقد رأينا من  
 زآهاته في أنافي شأته أمر عجيب وذلك أن شيخنا أبا العباس العربي رحمه الله جرت بيني وبينه مسألة إلى حتى شخص  
 كان قد بشر بظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي هو فلان ابن فلان وسمي لي شخصاً أعرفه باسمه وما رأيت  
 ولكن رأيت ابن عمته فمر بما توقفت فيه ولم آخذ بما قبله لأنني فوله فيه كوني على إمبرة في أمره ولا شك أن الشيخ  
 رجع سهمه عليه فأنادي في باطنه ولم أشعر بذلك فاني كنت في بداية أمري فانصرفت عنه إلى منزلي فكنت في  
 الطريق فلقيتني شخص لا أعرفه فلم علي ابتداء سلام محب مشفق وقال لي يا محمد صدق الشيخ أبا العباس فها ذا كركاك  
 عن فلان وسمي لي الشخص الذي ذكره أبا العباس العربي فقلت له نعم وعلمت بأمره ورجعت من حبي إلى الشيخ  
 لا أعرفه بما جرى فعند ما دخلت عليه قال يا أبا عبد الله احتاج معك إذا ذا كنت لك مسألة يقف خاطرك عن قبولها  
 إلى الخضر تعرض اليك يقول لك صدق فلا يوافقك ذلك ومن أين يتفق لك هذا في كل مسألة تسمعها مني فتوقفت  
 فقلت أن باب التوبة مفتوح فقال وقول الله وقوله دافع فقامت أن ذلك الرجل كان الخضر ولا شك اني استعهمت الشيخ  
 عنه أهو هو قال نعم هو الخضر ثم انني في مرة أخرى اني كنت برسي تونس بالحفرة في مركب في البحر فأخذني ورجع  
 في بطي وأهل المركب قد ناموا فقممت إلى جانب السفينة ونظمت إلى البحر فرأيت شخصاً على بعد في ضوء القمر  
 وكانت ليلة البدر وهو باني على وجه الماء حتى وصل إلى قوفه فمرى ووقع قدمه الواحدة واعتمد على الأخرى فرأيت  
 باطنها وأما صاحبها لم أراه ثم استندت إليهم أرفع الأخرى فكانت كذلك ثم تكلمت معي بكلام كان عده ثم لم وانصرف يطلب  
 النارة محرساً على شاطئ البحر على نل ينشأ منه مسافة تزيد على مياين فقطع تلك المسافة في خطوتين أو ثلاثة  
 فسمعت صوته وهو على ظهر النارة يسبح الله تعالى وروى عني إلى شيخنا جراح بن خيس السكتاني وكان من سادات  
 القوم مرابطاً برسي عيدون وكنت جئت من عنده بالأمس من ليلى تلك فاما جئت المدينة لقيت رجلاً صالحاً فقال  
 لي كيف كنت ليلتك البارحة في المركب مع الخضر ما قال لك وما قلت له فلما كان بعد ذلك التارخ خرجت إلى  
 السباحة بساحل البحر المحيط ومع رجل ينكر خرق العوائد للصالحين فدخلت مسجداً خراباً مقطوعاً لأصلي فيه أنا  
 وصاحبي صلاة الظهر فإذا بجماعة من السامعين المقطعين دخلوا علينا يريدون أن يردوا من الصلاة في ذلك المسجد  
 وفيهم ذلك الرجل الذي كلمني على البحر الذي قيل لي أنه الخضر وفيهم رجل كبير القدر أكرمه ثملة وكان بي وبين  
 ذلك الرجل اجتماع قبل ذلك ومودة فقممت فسلمت عليه فلم علي وفرح بي وتقدم بناصلي فاما فرغ من الصلاة خرج  
 الإمام وخرجت خلفه وهو يريد باب المسجد وكان الباب في الجانب الغربي يشرف على البحر المحيط بموضع اسمي بكه  
 فقممت أنفخيت معه على باب المسجد وأبذل ذلك الرجل الذي فات أنه الخضر قد أخذ حصيراً صغيراً كان في محراب  
 المسجد فشد به في الهواء على قراع لوسبعة أذرع من الأرض ووقف على الحصير في الهواء ينقل فقال لصاحبي أمانظر  
 إلى هذا وما فعل فقال لي سر إليه ومله فترك صاحبي واقفاً وجئت إليه فلما فرغ من صلاته ساءت عليه وأشدته لنفسه  
 شغل الحب عن الهواء يسره \* في حب من خلق الهواء وسخره  
 العارفون عقولهم معقولة \* عن كل كون تزني به مطهره  
 فهو له مكرمون وفي الوري \* أحوالهم مجبولة ومسيرة

فقال لي يا فلان ما فعلت بأمر أبي في حق هذا المنكر وأشار لي صاحبي الذي كان ينكر خرق العوائد وقاعد في حصن  
 المسجد ينظر إليه ليعلم أن الله يفعل ما يشاء مع من يشاء فرددت وجهي إلى المنكر وقلت له ما تقول فقال يا عبد العيين  
 ما يقال ثم رجعت إلى صاحبي وهو ينتظر في باب المسجد فتحدثت معه ساعة وقلت له من هذا الرجل الذي صلى في  
 الهواء وماذا كرت له ما تنقل لي معه قبل ذلك فقال لي هذا الخضر فيسكت وانصرف الجماعة وانصرفنا في بدروطة  
 موضع مقصود يقصده الصالحون من المتعلمين وهو بمقرية من أشكناص على ساحل البحر المحيطة بهذا ما جرى لنا مع  
 هذا الوند نفعا لله برؤيته من العلم الذي ومن الرحمة بالعلم بالآفاق من هو على رافة قد نسي الله عليه واجتمع به



رجل من شيوخنا وهو على بن عبد الله بن جامع من أصحاب علي المذوق وأبى عبد الله فضيل البان كان يكن بالقلبي خارج الموصل في بستان له وكان الخضر قد ألبسه الخرقه فبعضو رقبته البان والسنيها الشيخ بالوضع الذي ألبسه فيه الخضر من بستانه وبصورة الحال التي جرت معه في الباسه اياها وقد كنت لبست خرقه الخضر بطريق أبه من هذا من بدصاحبنا في الدين عبد الرحمن بن علي بن معون بن أب الوزري وابيه ماهوم بدصدر الدين شيخ الشيوخ بالديار المصرية وهو ابن حويه وكان جده قد لبس هان يد الخضر ومن ذلك الوقت قلت بلباس الخرقه وألبستها الناس لما رأيت الخضر قد اعتبرها وكنت قبل ذلك لأقول بالخرقه المعروفة الآن فان الخرقه عندنا بالعامي عبارة عن الصعبة والادب والتخلق ولهذا يوجد لباسها متصلا برسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن توجد صعبة وأداؤها المعبر عنه بلباس التقوى تجرت عادة أصحاب الاحوال اذا رأوا أحدا من أصحابهم عنده نقص في أمر ما أو اذوا أن يكملوا له حاله يتجده به هذا الشيخ فاذا اتفقد به أخذ ذلك الثوب الذي عليه في حال ذلك الحال ونزعه وأفرعه على الرجل الذي يريد تكمله حاله فيسرى فيه ذلك الحال فيكمل له ذلك فذلك هو اللباس المعروف عندنا والمنقول عن المحققين من شيوخنا ثم اعلم ان رجال الله على أربع مراتب رجال لم الظاهر ورجال لم الباطن ورجال لم الحد ورجال لم المطاع فان الله سبحانه لما أغلق دون الخلق باب الذنوة والرسالة بقي لهم باب الفهم عن الله فيأوحي به الى نبيه صلى الله عليه وسلم في كتابه العزيز وكان على بن أبي طالب رضي الله عنه يقول ان الوحي قد انقطع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وباتني بأبينا الان يرزق الله عبداهما في هذا القرآن وقد أجمع أصحابنا أهل الكشف على صحة خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في أي القرآن انه ما من آية الا ولها ظاهر وباطن وحده ومطلع ولكل مرتبة من هذه المراتب رجال ولكل طائفة من هؤلاء الطوائف قطب وعلى ذلك القطب يدور فلك ذلك الكشف دخلت على شيخنا في مسجد عبد الله الشكار من أهل باغنا بغير ناطقة سنة خمس وتسعين وخمسمائة وهو من أكبر من اقبته في هذا الطريق في أمر في طريقه مثله في الاجتهاد فقال لي الرجال أربعة رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وهم رجال الظاهر ورجال لاناهيهم بخار ورجال يع عن ذكرا الله وهم رجال الباطن جلساء الحق تعالى ولهم المشورة ورجال الاعراف وهم رجال الحد قال الله تعالى وعلى الاعراف رجال أهل الشم والتمييز والسراح عن الاوصاف فلا صفة لهم كان منهم أبو يزيد البسطامي ورجال اذا دعاهم الحق اليه بأنونه رجالا لسرعة الاجابة لا يركبون وأذن في الناس بالخرج باتوك رجالا وهم رجال المطلع ورجال الظاهر هم الذين لم التصرف في عالم الملك والشهادة وهم الذين كان يشربهم الشيخ محمد بن قائد الاواني وهو المقام الذي ركه الشيخ العاقل أبو السعود بن السبل البغدادي وباع الله أخيرا في أبو البدر النخاشكي البغدادي رحمه الله قال لما اجتمع محمد بن قائد الاواني وكان من الافراد بأبي السعود هذه قال له يا أبا السعود ان الله قسم المملكة بيني وبينك فلم لا تصرف فيها كما تصرف أنا فقال له أبو السعود يا ابن قائد وهبتك سهمي نحن تركنا الحق بتصرف لنا وهو قوله تعالى فاتخذوه وكيلا فامتثل أمر الله فقال لي أبو البدر قال لي أبو السعود اني أعطيت التصرف في العالم منذ خمس عشرة سنة من تاريخ قوله فتركنه وما ظهر على منة شيء وأما رجال الباطن فهم الذين لم التصرف في عالم الغيب والملكوت فيستزلون الارواح العلوية بهم معهم فيما يرونه وأعني أرواح الكواكب لأرواح الملائكة وانما كان ذلك لما منع الهى قوى يقتضيه مقام الاملاك أخبر الله به في قول جبريل عليه السلام لمحمد صلى الله عليه وسلم فقال وما تنزل الابرار بك ومن كان تنزله بامر رب لا تؤثر فيه الخاصية ولا ينزل بها نهم أرواح الكواكب تستزل بالاسماء والبخورات وأشياء ذلك لانه تنزل عنوى وان يشاهد فيه صور اعيانها فان ذات الكواكب لا تخرج من السماء مكانها ولكن قد جعل الله لطاير شعاعاتها في عالم الكون والفساد تأثيرات معتادة عند الممارفين بذلك كلزى عند شرب الماء والشبع عند الاكل ونبات الحبة عند دخول الفصل بغزل المطر والصحو حكمة ودعها العام الحسبم جل وعز فيفتح لهؤلاء الرجال في باطن الكتب المنزل والصحف المطهرة وكلام العالم كله ونظم الحروف والاسماء من جهة معانيها ما لا يكون لعينهم اختصاصا عليها وأما رجال الحد فهم الذين لم التصرف في عالم الارواح السارية عالم البرزخ

والخبر وتفاته تحت الجبر الأنزاهة وراعت سلطان ذوات الأذنان وهم طائفة منهم من الشهاب الشواف فقههم  
 الأجسادهم فعد هؤلاء الرجال استزال أرواحها واحضارها وهم رجال الاعراف والاعراف سور حاجر بين الجنة والنار  
 برزخ باطنه فيه الرحمة وظاهر من قبله العذاب فهو حد بين دار السعادة ودار الاشقياء دار أهل الرؤية ودار الحجاب  
 وهؤلاء الرجال أسعد الناس بمعرفة هذا السور ولهم شهود الخطوط المتوجهة بين كل نقبضين مثل قوله بينهم أرزخ  
 لا يبقين فلا تعدون الحدود وهم رجال الرحمة اتى وسعت كل شئ فلهم في كل حضرة دخول واستشراف وهم  
 العارفون بالصفات التي يقع بها الامتياز لكل موجود عن غيره من الموجودات العقلية والحسية وأما رجال المطالع فهم  
 الذين لهم التصرف في الاسماء الالهية فيستزلون بها ما شاء الله وهذا ليس لغيرهم ويستزلون بها كل ما هو تحت  
 تصرف الرجال الثلاثة رجال الحدود الباطن والظاهر وهم أعظم الرجال وهم الملامية هذا في قوتهم وما يظهر عليهم من  
 ذلك شئ منهم أبو السمود وغيره فهم العامة في ظهروا المهزوظا هو البؤساء وكان لا في السمود في هؤلاء الرجال تميز  
 بل كان من أكرمهم وسعداء أبو البدر على ما حدثنا مشافهة يقول ان من رجال الله من يتكلم على الخطا وما هو مع  
 الخطا رأى لاعلم له بصاحبه ولا يقصد التبر بغيره ولما وصف لنا عمر البراز وأبو البدر وغيرهما حال هذا الشيخ رأيت أنه  
 يجري مع أحوال هذا الصنف العالي من رجال الله قال أبو البدر كان كثيرا ما يشتد يتالم نسيم من غيرهم وهو

وانتبت في مستقع الموت رجة • وقال لها من دون أن تحك الحشر

وكان يقول يا هو الاصلوات الخس وانتظار الموت وتحت هذا الكلام علم كبير وكان يقول الرجل مع الله تعالى كساعى  
 الطير فم شغل وقول وقدم نسي وهذا كله كبر حالات الرجال مع الله الكبر من الرجال من يعامل كل موطن بما  
 يستحقه وموطن هذه الدنيا لا يمكن أن يعامله المحقق إلا بما ذكره هذا الشيخ فاذا ظهري في هذه الدار من رجل خلاف  
 هذه العاملة علم ان ثم نفسا لا بد الا ان يكون مأمورا بما ظهر منه وهم الرسل والانبياء عليهم السلام وقد يكون بعض  
 الورثة لهم أمر في وقت بذلك وهو مكرخي فانه انفصال عن مقام البعودية التي خلق الانسان لها وأما السر المنزل  
 والمنازل فهو ظهروا الحق بالحق في صور كل ما سواه فلولا تجليه لـ كل شئ ما ظهرت شبهة ذلك الشئ قال تعالى انما  
 قولنا الشئ اذا أردنا أن نقوله كن فقله اذا أردنا هو التوجه الالهى لايجاد ذلك الشئ ثم قال أن نقوله كن  
 فنفس سماع ذلك الشئ خطاب الحق فكيف يكون ذلك الشئ فهو بمنزلة سر يان الواحد في منازل العدد فظهر الاعداد الى  
 ما لا يتناهى بوجود الواحد في هذه المنازل ولولا وجود عينه فيها ما ظهرت أعيان الاعداد ولا كان لها اسم ولو ظهر  
 الواحد باسمه في هذه المنزلة ما ظهر لذلك العدد عين فلا تجتمع عينه واسمه معا أبدأ فيقال اثنان ثلاثة أربعة خمسة الى ما لا  
 يتناهى وكل ما سقط واحد من عدد معين زال اسم ذلك العدد وزالت حقيقته فالواحد بذاته يحفظ وجود أعيان  
 الاعداد واسمه معها كذلك اذا قلت القديم في الحديث واذا قلت الله في العالم واذا أخلت العالم من حفظ الله لم  
 يكن للعالم وجود وفيه واذا سرى حفظ الله في العالم بقي العالم موجودا فظهر ونجايه يكون العالم باقيا وعلى هذه  
 الطريقة أمهاتنا وهي طريقة النبوة والمتكلمون من الاشاعرة أيضا عليها وهم القائلون بانعدام الاعراض لانها  
 وبهذا يصح افتقار العالم الى الله في بقائه في كل نفس ولا يزال الله خلا على الدوام وغيرهم من أهل النظر لا يصح لهم هذا  
 المقام وأخبرني جماعة من أهل النظر من علماء الرسوم ان طائفة من الحكماء عثروا على هذا وأرأيتهم مذبحا لابن السيد  
 البطليوسي في كتاب ألقه في هذا الفن والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس والعشرون في معرفة أقطاب الرموز وتلويحات من أسرارهم وعلاوهم في الطريق

ألا ان الرمز دابل صدق • على المعنى المغيب في الغزل

وان العالمين له رموز • والقاز ليسدعي بالعباد

ولولا الافزكان القول كغرا • واذى العالمين الى العناد

فهم بالرمز قد حسبوا فوالوا • باهراق الدماء وبالفساد



فكيف بنالوان الامر يبدو • بلاستر يكون له اسفندي  
لقام بنالشفاء هنا بقينا • وعند البعث في يوم التنادي  
ولكن الغفور أقام ستمرا • ليعمدنا على رغم الاعادي

اعلم أيها الولي الحليم أيديك الله بروح القدس وفهمك ان الرموز والالغاز ليست مرادة لانفسها وانما هي مرادة لما  
رمزت له ولما ألغز فيها ومواضعها من القرآن آيات الاعتبار كلها والتنبية على ذلك قوله تعالى وتلك الامثال نضرها  
لناس فالامثال مجامع مطلوبة لانفسها وانما جاءت ليعلم منها ماضيت له وماضيت من أجله مثلاً مثل قوله تعالى  
أنزل من السماء ماء فصالح اودية بقدرها فاحتمل السيل زبداريا وماتوا نوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد  
مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما الزبد فيذهب جفاء فلهذا كالباطل كاقال وزحق الباطل ثم قال وأما  
ما ينفع الناس فيك في الارض ضربه مثلاً الحق ككذلك يضرب الله الامثال وقال فاعتبروا يا أولي الابصار  
أي تهجوا وجوزوا واعتبروا والي ما أردته بهذا التعريف وان في ذلك لعبرة لاولي الابصار من عبرت الوادي اذا جزته  
وكذلك الاشارة الى اعيان قال تعالى لبي زكريا أن لاتكلم الناس ثلاثة أيام الا زمرا أي بالاشارة وكذلك فاشارت  
اليه في قصة مريم لما نذرت للرحمن أن تمسك عن الكلام ولهذا العلم رجال كبير قدرهم من أسرارهم سر الازل والابد  
والحال والخيال والرزق والبرازخ واما هذه من النسب الالهية ومن علومهم خواص العلم بالخروف والاسماء والخواص  
المركية والمفرد فمن كل شيء من العالم الطبيعي وهي الطبيعة المجهولة فاما علم سر الازل فاعلم ان الازل عبارة عن نفي  
الاولية لمن يوصف به وهو وصف لله تعالى من كونه الها واذا انشئت الاولية عنه تعالى من كونه الها فهو المسمى بكل اسم  
سمي به نفسه ألا من كونه من كلامه فهو العالم الحي المريد القادر السميع البصير المتكلم الخالق الباري  
المصور الملك لم يزل يسمى بهذه الاسماء وانتفت عنه اولية التقييد فسمع المسموع وأبصر المبصر الى غير ذلك  
واعيان المسموعات وانا البصير متعددة غير موجودة وهو براها ألا كما بعلمها ألا لا يميزها وفضلها ألا لا عين  
طاف الوجود النفس العيني لم هي اعيان ثابتة في رتبة الامكان فالامكانية طأز لا كما هي لها حالاً وابداً لم تكن قط  
واجبة لنفسها ثم عادت ممكنة ولا محالاً ثم عادت ممكنة بل كان الوجوب الوجودي الذاتي لله تعالى ألا كذلك وجوب  
الامكان للعالم ألا فالله في مرتبة ما ساء ما لمسمى سمي منعوتاً موصوفاً فحين نسبة الازل له نسبة الآخر والظاهر  
والباطن لا يقال هو أول نسبة كذا فالآخر بنسبة كذا فان الممكن مرتبط بواجب الوجود وفي وجوده وعدمه ارتباط  
افتقار اليه في وجوده فان أوجد له لم يزل في مكانه وان عدم لم يزل عن ا مكانه فكما لم يدخل على الممكن في وجوده بعد  
ان كان معدوماً فقتزى به عن امكانه كذلك لم يدخل على الخالق الواجب الوجود في ايجاد العالم وصف بزياله عن  
وجوب وجوده لنفسه فلا يعقل الحق الا هكذا ولا يعقل الممكن لا هكذا فان فهمت علمت معنى الحدوث ومعنى القدم  
فقل بعد ذلك ما شئت فالولية العالم وآخريته أمر اضائي ان كان له آخر أماني الوجود فله آخر في كل زمان ف دوا انتهاء عند  
أرباب الكشف وافقهم الحسابية على ذلك كما وافقهم لاشارة على ان العرض لا ياتي زمانين فالاول من العالم  
بالنسبة الى ما يخلق بعده والآخر من العالم بالنسبة الى ما خلق قبله وليس كذلك معقولية الاسم الله بالاول والآخر والظاهر  
والباطن فان العالم متعدد والحق واحد لا تعدد ولا يصح أن يكون أولاً فان رتبته لا تناسب رتبته ولا تقبل رتبته  
أوليته ولو قبلت رتبته وأينته لاستحال عليه اسم الاولية بل كان يطلق علينا اسم الثاني لاوليته واسمنا بان لله تعالى عن  
ذلك فليس هو بابل لنافه اذا كان عين أوليته عين آخريته وهذا المدرك عزيز المال بتعدد تصورته على من لا نسبة له  
بالعلوم الالهية التي يعطيها التجلي والنظر الصحيح واليه كان يشيراً توسيع الخاز بقوله عرفت الله بجمعه بين الصدين  
ثم يتلو هو الاول والآخر والظاهر والباطن فقد أنشئت عن سر الازل وانه نعت سلمي وأما سر الابد فهو نفي الآخرة  
فكما ان الممكن انتفت عنه الآخرة فمرعاً من حيث الجلالة والجلية والاقامة فيها الى غير نهاية كذلك الالهية بالنسبة الى  
ترتيب الموجودات الزمانية معقولة موجودة فاه المذلك الاعتبار الالهي لا يقال فيه أول ولا آخر ولا اعتبار الثاني هو

أول وآخر بستين مختلفين بخلاف ذلك في إطلاقها على الحق عند العلماء بائنه وأما سر الحال فهو الدمومة وما لها أول ولا آخر وهو عين وجود كل موجود فقد عرفك بعض ما بعلمه رجال الرموز من الأسرار وسكت عن كثير فان بابها واسع وعلم الرؤيا والبرزخ والنسب الالهية من هذا القبيل والكلام فيها يطول وأما علومهم في الحروف والاسماء فاعلم ان الحروف لها خواص وهي على ثلاثة أصناف منها حروف رقيقة ولفظية ومستحضرة وأعلى بالمستحضرة الحروف التي يستحضرها الانسان في وهمه وخياله وبصورها فاما ان يستحضر الحروف الرقيقة والحروف اللفظية واما للحروف رتبة أخرى فيقبل بالاستحضار كما فعل بالكتاب أو التفظ فالحروف التلظ فلا تكون الاسماء فذلك خواص الاسماء واما المرقومة فقد لا تكون اسماء واختلف أبحار هذا العلم في الحرف الواحد هل يعمل أم لا ف رأيت منهم من منع من ذلك جماعة ولا شك في منعهم في مثل هذا وأوقفهم على غاياتهم في ذلك الذي ذهبوا اليه واصابهم وما قصه منهم من العبارة عن ذلك ومنهم من أثبت الفعل للحرف الواحد وهو لا يوافق الاصل الذي منعه والمحظون وصيرون ورأيت منهم جماعة وأعلمتهم بموضع الغلط والاصابة فاعترفوا كما اعترف الآخرون وقلت طائفتين جربوا ما عرفتهم من ذلك على ما بيناه لكم فخر به فوجدوا الامر كما ذكرناه ففرحوا بذلك ولولا اني آليت عقدا أن لا يظهر مني أثر عن حرف لا ريتهم من ذلك عجباً فاعلم ان الحرف الواحد سواء كان مرقوماً أو لم يلق به اذاعى القاصد بالعمل به عن استحضاره في الرقم وفي اللفظ خيالاً لم يعمل واذا كان به الاستحضار عمل فانه مركب من استحضار ونطق أو رقم وغاب عن الطائفتين صورة الاستحضار مع الحرف الواحد فمن اتفق له الاستحضار مع الحرف الواحد ورأى العمل غفل عن الاستحضار ونسب العمل للحرف الواحد ومن اتفق له التلظ أو الرقم بالحرف الواحد دون استحضار فلم يعمل الحرف شيئاً قال بمنع ذلك وما واحد منهم نفطن لمعنى الاستحضار وهذه حروف الامثال المركبة كالواو بن وغيرهما فلما نهضناهم على مثل هذا جربوا ذلك فوجدوه صحيحاً وهو علم عمقوت عقلا وشرعا فاما الحروف اللفظية فان لها صرا في العمل وبعض الحروف أعم عملها من بعض وأكثروا الواو أعم الحروف عملاً لان فيها قوة الحروف كلها والهاء أقل الحروف عملاً وما بين هذين الحرفين من الحروف يعمل بحسب مراتبها على ما قرأته في كتاب المبادئ والغايات فيما تتضمنه حروف المعجم من الجواب والآيات وهذا العلم يسمى علم الاولياء به تظهر أعيان الكائنات الأتري تنبيه الحق على ذلك بقوله كن فيكون فظهر الكون عن الحروف ومن هنا جاء له الترميزى علم الاولياء ومن هنا منع من منع أن يعمل الحرف الواحد فانه رأى مع الاقتدار الالهى لم يأت في الابداح حرف واحد وانما في ثلاثة أحرف حرف غيبي وحرفين ظاهرين اذا كان الكائن واحداً فان زاد على واحد ظهرت ثلاثة أحرف فهذه علوم هؤلاء الرجال المذكورين في هذا الباب وعمل أكثر رجال هذا العلم لذلك جدوا وأخطوا فيه وما صبح فلا أدري بالقصد عملوا ذلك حتى يتركوا الناس في رعاية من هذا العلم أم جهلوا ذلك وجري فيه المتأخر على سنن المتقدمين به قال تلميذ جعفر الصادق وغيره وهذا هو الجدول في طبائع الحروف

حار بارد بايس رطب

فكل حرف منها وقع في جدول الحرارة فهو حار وما وقع نهائى جدول البرودة فهو بارد وكذلك البيسومة والرطوبة ولم تر هذا الترتيب يصيب في كل عمل بل يعمل بالاتفاق كاعداد الوفى واعلم ان هذه الحروف لم تكن لها هذه الخاصية من كونها حار وقار وانما كان لها من كونها اشكالاً فلما كانت ذات اشكال كانت الخاصية للشكل ولهذا يختلف عملها باختلاف الاقلام لان الاشكال تختف فاما الرقيقة فاشكالها محسوسة بالبصر فاذا وجدت أعيانها وصحبتها أرواحها وحياتها الذاتية كانت الخاصية لذلك الحرف لشكله وتركيبه مع روحه وكذلك ان كان الشكل مركباً من حرفين أو ثلاثة أو أكثر كان للشكل روح آخر ليس الروح الذي كان للحرف على انفراد فان ذلك الروح

| ا  | ب | ج | د |
|----|---|---|---|
| هـ | و | ز | ح |
| ط  | ي | ك | ل |
| م  | ن | س | ع |
| ف  | ص | ق | ر |
| ش  | ت | ث | خ |
| ذ  | ض | ظ | غ |



بذهب ونبي حياة الحرف مع فان الشكل لا يدبره سوى روح واحد و يقتل روح ذلك الحرف الواحد الى البرزخ مع الارواح فان موت الشكل زواله بالمحو وهذا الشكل الآخر المركب من حرفين أو ثلاثة أو ما كان ليس هو عين الحرف الاول الذي لم يكن مركبا ان عمر ليس هو عين ز يدوان كان مثله وانما الحروف اللفظية فانها تتشكل في الهواء ولهذا تتصل بالسمع على صورة مناطق بها المتكلم فاذ تشكلت في الهواء قامت بها ارواحها وهذه الحروف لا يزال الهواء يمدك عليها شكلها وان انقضى عملها فان عملها انما يكون في أول ما تتشكل في الهواء ثم بعد ذلك تلتحق بسائر الام فيكون شكلها تبسيع بها وتضمد علوا اليه بعد الكلام الطيب وهو عين شكل الكلمة من حيث ما هي شكل مسيح لله تعالى ولو كانت كلمة كفر فان ذلك يعودو بالله على المتكلم بها لعلها ولهذا قال الشارع ان الرجل يشتمك بالكلمة من سطوته الله مالا يظن أن تبلغ ما بلغت يهوى بها في النار سبعين خريفا فجعل العقوبة لثلاثة بها بسبها وانه رضى اليها فهذا كلام الله سبحانه به فلم يحدو به قدس المكتوب في الاصحاف و يقرأ على جهة التوبة الى الله وفيه جميع ما قالت اليهود والصارى في حق الله من الكفر والسب وهي كلمات كفر عادية بالله على قائلها وبقيت الكلمات على بابها تتولى يوم القيامة عذاب اصحابها وانهم بهم وهذه الحروف الهوائية اللفظية لا يدركها موت بعد وجودها بخلاف الحروف الرقية وذلك لان شكل الحرف الرقي والكلمة الرقية تقبل التغيير والزوال لانه في محل تقبل ذلك والاشكال اللفظية في محل لا يقبل ذلك ولهذا كان لها البقاء فالجوكاه ملوء من كلام العالم براه صاحب الكشف صور قائمة واما الحروف المستحضرة فانها باقية ان كان وجود اشكالها في البرزخ لاني الحس وقعها قوى من فعل سائر الحروف ولكن اذا استحكم سلطان استحضارها واتحد المستحضر لها ولم يبق فيه منسحق لغبرها وعلم ما هي خاصيتها حتى يستحضرها من أجل ذلك فبري أثرها فهذا يشبهه الفعل بالهمة وان لم يعلم ما تطبه فانه يقع الفعل في الوجود ولا علم له به وكذلك سائر اشكال الحروف في كل مرتبة وهذا الفعل بالحرف المستحضر يعبر عنه بعض من لا علم له بالهمة والصدق وليس كذلك وان كانت الهمة روحا للحرف المستحضر لا عين الشكل المستحضر وهذه الحضرة تم الحروف كلها لفظيا وروحيا فاذا علمت خواص الاشكال وقع الفعل بها على الكلمات أو ألتفت بها وان لم يعين ما هي مرتبطة به من الانفعالات لا يعلم ذلك وقد أثبتنا من قرأ آية من القرآن وما عده خبر فأي أثر اغر يباحث وكان ذا فطنة فوجع في ثلاثه من قريب لينظر ذلك الاثر بأية أية تختص بفعل يقرأ وينظر فخر بالآية التي لها ذلك الاثر فأي الفعل فتعداها فلم يرد ذلك الاثر فماد ذلك مرارحتى نتحققه فان هذا ذلك الانفعال ورجع كل اراد أن يرى ذلك الانفعال ثلاثا الآيات فظهر له ذلك الاثر وهو علم شريف في نفسه الآن السلاة منه عزرة فالاولى ترك طلبه فانه من العلم الذي اختص الله به أولياءه على الجلالة وان كان عند بعض الناس منه قليل ولكن من غير الطريق الذي يناله الصالحون ولهذا يشق به من هو عنده ولا يسعد فانه يجعله من العلماء بالله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السابع والعشرون في معرفة أقطاب صل فقد نويت وصلاك وهو من منزل العالم النوراني

ولولا الذر وما اتصلت عيون \* بعين المبصرات ولا رأتها

ولولا الحق ما اتصلت عقول \* بأعيان الامور قادر كنهها

اذ اسئلت عقول عن ذوات \* تعد مغايرات أنكرتها

وقالت ما علمنا غير ذات \* تعد ذوات خلق أظهرتها

هي المعنى ونحن لها حروف \* فهم ما عرفت أمرا عنتها

اعلم أيها الولي الحليم نولك الله بعبادته ان الله تعالى يقول في كتابه العزيز فوف أي الله يقوم بحجهم ويحييهم فقدم بحجته اليهم على محبتهم اياه وقال أجيب دعوة الداعي اذا دعاني فليستجيبوا لي فقد قدم اجابته لنا اذا دعونا على اجابته اذ ادعانا وجعل الاستجابة من العبيد لها بالغ من الاجابة فانه لا مانع لمن الاجابة سبحانه فلا فائدة لثا كبد ولا انسان مواع من الاجابة لما دعاه الله اليه وهو الهوى والنفس والشيطان والدنيا فذلك أمر بالاستجابة

فإن الاستغفار أشد في المبالغة من الأفعال وأمن الاستخراج من الإخراج ولهذا يطلب الكون من الله العون في أفعاله  
و يستحيل على الله أن يستعين بمخلوق قال تعالى تعالى أن تقول وإياك نستعين من هذا الباب فإنه قال في هذا  
الباب صل فقد نويت وصالك فقد قدم الإرادة منه لذلك فقال صل فإذا عملت في الوصلة فذلك عين وصلته بك فذلك  
جعلها نية لا عملاً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى من تقرب إلى شبرا تقربت منه ذراعاً وهذا أقرب  
مخصوص يرجع إلى ما تقرب إليه سبحانه به من الأعمال والأحوال فإن القرب العام قوله تعالى ونحن أقرب إليه  
من حبل الوريد ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون فضاغف القرب بالذراع فإن الذراع ضعف للشبرا في قوله  
صل هو أقرب ثم تقرب إليه شبرا فيقيد لك أنك ما تقربت إليه إلا به لأنه لا مادعاك وبين لك طريق القرب وتأخذ  
بنا عينك فيها ما يمكن لك أن تعرف الطريق التي تقربت منه ما هي ولو عرفتها لم يكن لك حول ولا قوة إلا به ولما كان  
القرب بالسوك والسفر إليه ذلك كان من صفته النور لتهدى به في الطريق كما قال تعالى جمل لكم النجوم لتتهدوا  
بها في ظلمات البر وهو السوك الظاهر بالأعمال البدنية والبحر وهو السوك الباطن المعنوي بالأعمال النفسية  
فأما هذا الباب معارفهم مكتوبة لا موهوبة وأما كمالهم من تحت أقدامهم أي من كسبهم لها واجتهادهم في تحصيلها  
ولولا ما أرادهم الحق لذلك ما وفقهم ولا استعملهم حين طرد غيرهم بالحق ودعاهم بالامر فخرهم الوصول بحرماته إياهم  
استعمل الأسباب التي جعلها طريقا إلى الوصول من حضرة القرب ولذلك بشرهم فقال صل فقد نويت وصالك  
وسبق لهم العناية فسلوكهم الذين أمرهم الله بلباس التعالين في الصلاة إذا كان القاع لا يلبس التعالين وإنما  
وضعت للتعالين فيها أول ان المولى يعيش في صلواته ومناجاة ربه في الآيات التي يناجيها فيها منزلا منزلا كل آية منزل وحال  
فقال لهم يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد قال صاحب المنازل هذه الآية أمرنا فيها بالصلاة في التعالين فكان  
ذلك تنبيهنا من الله تعالى للمولى أنه يعيش على منازل ما يتلوه في صلواته من سور القرآن إذا كانت السورة هي المنازل الفرية  
قال النابغة

ألم تر أن الله أعطاك سورة \* نرى كل ملك دونها يتنذب

أراد منزلة وقيل لموسى عليه السلام أخضع لتعاليك أي قد وصلت المنزل فانه كلمة الله بغير واسطة بكلامه سبحانه بلا ترجمان  
ولذلك أكره في التعريف لنا بالمصدر فقال تعالى وكلام الله وحسبنا ومن وصل إلى المنزل خلقه نفعه فبات رتبة  
المصلى بالتعاليين وما معنى المناجاة في الصلاة وأنها ليست بمعنى الكلام الذي حصل لموسى عليه السلام فانه قال في المصلى  
يناجي والمناجاة فعل قال علي بن فلابد من لباس التعالين إذا كان المصلى يتردد بين حقيقتين والتعاليين أمر من يعطي  
المشي بينهما ما يعني دل عليه باللفظ لباس التعالين ودل عليه قول الله تعالى بترجمة النبي صلى الله عليه وسلم عنه فسمت  
الصلاة بيني وبين عبيدي معنيين نصفه إلى ونصفها العبدى ولعبدى ما سألت ثم قال يقول العبد المحدث رب العالمين  
فوصفه ان العبد مع نفسه في قوله الحمد لله القرب العالمين مع خالقه ومناجيه ثم رحل العبد من منزل قوله إلى المنزل  
سمعه ليد مع ما يعنيه الحق تعالى على قوله وهذا هو السفر فلذلك لبس أعليه لباسك بهما الطريق الذي به من المنازل  
فإذا رحل إلى المنزل سمعه مع الحق يقول له جدتي عبيدي فيرحل من منزل سمعه إلى منزل قوله فيقول الرحمن الرحيم  
فإذا فرغ رحل إلى المنزل سمعه فإذا نزل سمع الحق تعالى يقول له أني على عبيدي فلا يزال يتردد في مناجاة قوله ثم له  
رحلة أخرى من حال قيامه في الصلاة إلى حال ركوعه فيرحل من صفة القيومية إلى صفة العظمة فيقول سبحانه ربني  
العظيم وبحمده ثم يرفع وهو رحلته من مقام التظيم إلى مقام السيادة فيقول سمع الله لمن حده قال النبي صلى الله  
عليه وسلم إن الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده فقولوا ربنا لك الحمد فلذلك جعلنا الرفع من الركوع نية من  
الحق ورجوعا إلى القيومية فإذا سجد أدرجت العظمة في الرفعة الإلهية فيقول الساجد سبحانه ربني الأعلى وبحمده  
فإن السجود يتأقصد العلو فإذا جلس العلو لله ثم رفع رأسه من السجود واستوى جالساً وهو قوله الرحمن على  
العرش استوى فيقول رب اغفر لي وارحمني وأهني وارزقني وعافني وأعف عني فهذه كلها



منازل وسناهل في الصلاة فعلا فهو مسافر من حال الى حال فمن كان حاله السفر دائما كيف لا يقال له البس نعليك أى استعن في سيرك بالكعب والسنة وهي زينة كل مسجد فان أحوال الصلاة وما يطرأ فيها من كرامة الله وما يتعرض في ذلك من الشبه في غوامض الآيات المتلوة وتكون الانسان في الصلاة يجعل الله في قلبه فيجده فهذه كما يعزله لشوك والوعر الذي يكون بالمرئى ولا سيما بطنى التكليف فأمر بلباس الهابى ليقى به ما ما ذكرنا من الاذى اقدمى السالكين من عبادة عن ظاهره وبلغنا فاذا جعلناهما الكعب والسنة وأمانا وسى عليه السلام فليتنا هذه فانه قال له وبه اخلع نعليك انك بالوادي المقدس فرد بيناتهما كاتمان جلد حاريت فجمعت ثلاثة أشياء الشيء الواحد الخلد وهو ظاهر الامر أى لا تخف مع الظاهر في كل الاحوال والثاني البلادة فاهما منسوبة الى الحمار والثالث كونه ميتا غير مذكى والوالت الجهل واذا كنت ميتا لا تعقل مات قول ولا ما يقال لك والمناجى لا بد أن يكون بصفة من يعقل ما يقول ويقال له فيكون حتى القلب فطنا بما وقع الكلام غواصا على المعاني التي يقصد هامن بناجيه بها فاذا فرغ من صلته سلم على من حضر سلام القادم من عند رب الى قومه بما أتت به فقد نهيتك على سر لباس النعالين في الصلاة في ظاهر الامر وما المراد بهما عند أهل طريق الله تعالى من العارفين قال صلى الله عليه وسلم الصلاة نور والنور يهتدى به واعم الصلاة مأخوذة من المصلى وهو المتأخر الذي يلى السابق في الخلية ولهذا ترجم هذا الباب بالوصلة وجعله من عالم النور ولاهل هذا المشهد نور خلع النعالين ونور لباس العالين فهم المحدثون الموسويون المخاطبون من شجر الخلاف بلسان النور المشبه بالمصباح وهو نور ظاهر يمد نور باطن في زيت من شجرة زيتونة مباركة في خط الاعتدال منزوعة عن تأثير الجهات كما كان الكلام موسى عليه السلام من شجرة فهو نور على نور أى نور من نور فأبدل حرف من يعلى لما فيه من قرينة الحال وقد تكون على بابها فان نور السراج الظاهر يعلو حسا على نور الزيت الباطن وهو المد للصباح فلولا رطوبة الدهن تمد المصباح لم يكن للصباح ذلك الدوام وكذلك امداد التقوى للعالم العرفاني الحاصل منها في قوله تعالى واتقوا الله ويحكمكم الله وقوله تعالى ان تقوا الله يجعل لكم فرقا لا يقطع ذلك العلم الاطمي فنور الزيت باطن في الزيت محمول فيه يسرى منه معنى لطيف في رقيقة من رقائق الغيب لبقاء نور المصباح ولا قطاب هذا المقام أسرارها سر الامداد وسر النكاح وسر الجوارح وسر القبرة وسر العين وهو الذي لا يقوم بالنكاح وسر دائرة الزهر بر وسر وجود الحق في السراب وسر الحجب الالهية وسر نطق الطير والحيوان وسر البلوغ وسر المتدينين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثامن والعشرون في معرفة أقطاب المتركيب

العلم بالكيف مجهول ومعالم • لكنه بوجود الحق موسوم  
 فظاهر الكون تكييف وباطنه • علم يشار اليه فهو مكتوم  
 من أعجب الامران الجهل من صفته • بما لنا فهو في التحقيق معلوم  
 وكيف أدرك من بالجهل أدركه • وكيف أجهل والجهل معدوم  
 قدسرت فيه وفي أمرى واستأنا • سواء فالخلق غلام ومظلوم  
 ان قلت انى يقول الان منه أنا • أو قلت انك قال الان مفهوم  
 فالمسند لله لأبني به بدلا • وانما الرزق بالتقدير مضموم

اعلم ان أهميات المطالب أربعة وهي هل سؤال عن الوجود وما هو سؤال عن الحقيقة التي يعبر عنها بالماهية وكيف وهو سؤال عن الحال ولم وهو سؤال عن العلة والسبب واختلاف الناس فيها يصح عنها أن يسأل بها عن الحق واتفقوا على كلمة هل فانه يتصور أن يسأل بها عن الحق واختلافها بين فئمتهم من منع ومنهم من أجاز قال في منع وهم الفلاسفة وجماعة من الطائفة منعوا ذلك عقلا ومنهم من منع ذلك شرعا فاما صورة منعهم عقلا انهم قالوا في مطلب ماله سؤال عن الماهية فهو سؤال عن الحد والحق سبحانه لاحد له اذ كان الحد متركبا من جنس وفصل

وهذا ممنوع في حق الحق لان دانه غير مركبة من امر يقع فيه الاشتراك فيكون به في الجنس وأمر يقع به الامتناع  
 رماهم الا الله والحق ولا مناسبة بين الله والعلم ولا الصانع والمصنوع فلا مشاركة في الجنس ولا فصل والذي أجاز ذلك  
 عقلا ومنعه شرعا قال لا أقول ان الحد مركب من جنس وفصل بل أقول ان السؤال بما يطلب به العلم بحقيقة  
 السؤال عنه ولا بد لكل معلوم أو مذكور من حقيقة يكون في نفسه عليها سواء كان على حقيقة يقع له فيها  
 الاشتراك أو يكون على حقيقة لا يقع له فيها الاشتراك فالسؤال بما يتصور وإن كان ما ورد به الشرع فنحن من  
 السؤال به عن الحق لقوله تعالى ليس كمثلهم شيء وأما منهم السكينة وهو السؤال بكيف فاقصده وأيضاً  
 تسمين فمن قائل بأنه سبحانه ماله كصفة لان الحال أمره معقول زائد على كونه ذاتاً وإذا قام بذاته أمر وجودي زائد على  
 ذاته أدى الى وجود واجب الوجود لذاته ما لا زلا وقد قام الدليل على حالة ذلك وأنه لا واجب الا هو لذاته فاستحالت  
 السكينة عقلا من قائل ان له كصفة ولكن لا تعلم فهي ممنوعة شرعا لاعتقالاتها خارجة عن الكيفيات المعقولة عندنا  
 ولا تعلم وقد قال ليس كمثلهم شيء يعني في كل ما ينسب اليه مما ينسب اليه نفسه يقول هو على ما ينسب اليه الحق وان وقع  
 الاشتراك في اللفظ فاعني مختلف وأما السؤال فلم يمنع أيضاً لان أفعال الله تعالى لا تعمل لأن العمل موجبة للفعل  
 فيكون الحق داخل تحت موجب أحب عليه هذا الفعل زائد على ذاته وأبطل غيره إطلاقاً لم على فعله شرعاً بان قال  
 لا ينسب اليه ما ينسب اليه نفسه فهذا معنى قول شرعاً لانه ورد الله من الله عن كل ما ذكرنا منعه شرعاً وهذا كله  
 كلام مدحول لا يقع التخليص منه بالصحة والفساد الا بعد طول عظيم هذا فذكرنا طرقة من منع وأما من أجاز  
 السؤال عنه بها فالمطالب من العلماء فهم أهل الشرع ومنهم وسبب إجازتهم لذلك ان قالوا اسجدوا للشرع علينا سجدنا وما  
 أوجب علينا ان نخوض فيه خصاً فيه طاعة أيضاً ما لم يرد فيه تحجير ولا وجوب فهو عافية ان شئنا ان سجدنا فيه وان شئنا  
 سكتنا عنه وهو سبحانه مانهى فرعون على اسان موسى عليه السلام عن سؤاله بقوله وما رب العالمين بل أجب بما يلقى  
 به الجواب عن ذلك الجناب العالى وان كان وقع الجواب غير مطابق للسؤال فذلك لا يوجب اصلاً ولا يلزم من اصطلاح على أنه  
 لا يسأل بذلك الا عن الماهية المركبة واصلح على ان الجواب بالان لا يكون حراماً بل سأل بما وهذا الاصطلاح لا يلزم  
 الخصم فلم يمنع إطلاق هذا السؤال بهذه الصيغة عليه اذا كانت الالفاظ لا تطالب لانفسها وانما تطالب لتدل عليه من  
 المعاني التي وضعت لها فاتها بحكم الوضع وما كل طائفة وضعت لآثارها ما وضعت الاخرى فيكون الخلاف في عبارة لا في  
 حقيقة ولا يعتبر الخلاف في المعاني وأما إجازتهم السكينة فمثل إجازتهم السؤال بما يحتجون في ذلك بقوله تعالى  
 سنفرغ لكم بها الثقلان وقوله ان الله عينا وأعيننا ويدا وبيده اليزان يخفص ويرفع وهذه كلها كيفيات وان  
 كانت بمجهولة لعدم الشبه في ذلك وأما إجازتهم السؤال لم وهو سؤال عن العلة فلقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا  
 ليعبدون فهذه لام العلة والسبب فان ذلك في جواب من سأل لم خلق الله الجن والانس فقال الله لهذا السائل ليعبدون  
 أى عبادتي فمن ادعى التحجير في إطلاق هذه العبارات فعليه بالدليل فيقال للجميع من المشرع عين المجوزين  
 والمنايعين كما حكمه وما أصاب وما من شيء فلقوه من منع وجواز الادعاء عليهم فيه دخل والاولى التوقف عن الحكم بالمنع  
 أو بالجواز هذا مع المشرع عين وأما غير المشرع عين من الحكماء فالحوض معهم في ذلك لا يجوز الا ان أباح الشرع ذلك  
 أو أوجبه وأما ان لم يرد في الحوض فيه معهم فمطلق من الشارع فلا سبيل الى الحوض فيه معهم فعلا يتوقف في الحكم في  
 ذلك فلا يحكم على من خاض فيه انه مصيب ولا مخطئ وكذلك فيمن ترك الحوض اذا حكم بالالشرع فيما يجوز ان يتلفظ  
 به أو لا يتلفظ به يكون ذلك طاعة أو غير طاعة فهذا الاولى قد فصلنا لك ما أخذ الناس في هذه المطالب وأما العلم النافع  
 في ذلك أن نقول كما انه سبحانه لا يشبه شيئاً كذلك لا تشبه الاشياء وقد قام الدليل العقلي والشرعي على نفي التشبه  
 وأثبت التنزيه من طريق المعنى وما بقى الامر الا في إطلاق اللفظ عليه سبحانه الذي أباح إطلاقه عليه في القرآن أو  
 على لسان رسوله فاما إطلاقه عليه فلا يخلو اما أن يكون العبد ما مور بذلك الإطلاق فيكون إطلاقه طاعة فرفض  
 ويكون التلقظ بما جاوره طاعة مثل قوله في تكبيرة الاحرام انكأ كبر وهي اللفظة وزنها يقتضي المفاداة وهو سبحانه



لا بد من أن يكون مخبرا فيكون محب ما يقصده المتلذذ ومحسب حكم الله فيه وإذا أطلقناه فلا يحلو الإنسان  
 أن يطلقه من محب نفسه في ذلك الإطلاق المعنى المفهوم منه في الوضع بذلك اللسان أو لا يطلقه لاتعبد اشريعيا على  
 مراد الله فيه من غير أن يتصور المعنى الذي وضع له في ذلك اللسان كالفارسي الذي لا يعلم اللسان العربي وهو يتلو  
 القرآن ولا يعقل معناه ولا يحرك التلاوة كذلك العربي فيأتينا منه من القرآن والسنة يتلوه ويذكر به به تعبد اشريعيا  
 على مراد الله فيه من غير ميل إلى جانب بعينه مخصص فإن التزبذبه ونفي التشبيه يطلبه إن وقف بوجهه عند التلاوة لهذه  
 الآيات فالأسفل والأولى في حق العبد أن يرد علم ذلك إلى الله في إرادته إطلاق تلك اللفاظ عليه إلا أن أطلقه الله على  
 ذلك وما المراد بتلك اللفاظ من نبي أو ولي محدث ملهم على يد من ربه فيأيلهم فيه أو يحدث فتلك مباح له بل واجب  
 عليه أن يعتقد المفهوم منه الذي أشبه به في اللفاظ أو في حديثه ويعلم أن الآيات المتشابهات انما نزلت ابتلاء من الله  
 لعباده ثم بالغ سبحانه في نصيحة عباد في ذلك ونهاهم أن يتبعوا المتشابه بالحكم أي لا يحكموا عليه بشي فان تأويله  
 لا يعلمه إلا الله وأما الرايون في العلم أن علمه وبقا علم الله لا يفكرهم واجتواهم فان الأمر أعظم أن تستقل العقول  
 بأدراكهم من غير اخبار الهل في التلخيص أولى والحدس رب العالمين وأما قوله ألم تركف وأطلق النظر على الكيفيات  
 فان المراد بذلك بالضرورة التكيفات لا التكيف فان التكيف راجع إلى حالة معقولة لها نسبة إلى المكيف وهو الله  
 تعالى وما أحدهما تعني القدرة على الأشياء عند إيجادها قال تعالى ما يشهدتهم خلق السموات والأرض  
 فالكيفيات المذكورة التي أمرنا بالنظر إليها اللفاظ انما ذلك لتتخذها عبرة ودلالة على أن لها من كيفية أي صيرها  
 ذات كيفيات وهي الهيئات التي تكون عاينها الخلوقات المكيفات فقال أولا ينظرون إلى الال كيف خلقت وإلى  
 الجبال كيف نصبت وغير ذلك ولا يصح أن ننظر إلى الخلق تكون موجودة فننظر إليها وكيف اختلفت هيئاتها ولو أراد  
 بالكيف حالة إيجادها لم يقل انظر إليها فقام البيت بوجوده فعملنا ان الكيف المطلوب من رؤية الأشياء ما هو ما يتوهم  
 من لاعلم بذلك إلا أنه سبحانه لما أراد النظر الذي هو الفكر قرنه بحرف في ولم يصحبه لفظ كيف فقال تعالى أولم  
 ينظروا في ملكوت السموات والأرض المعنى أن يفكروا في ذلك فيعلموا أنها لم تقم بأنفسها وإنما أقامها غيره وهذا  
 النظر لا يبرز منه وجود الأعيان مثل النظر الذي تقدم وإنما الإنسان كما أن ينظر بفكره في ذلك لا بعينه ومن  
 الملكوت ما هو غيب وما هو شهادة فأمرنا بما يحرف في الآتي الخلوقات لا في الله لتستدل بذلك عليه أنه لا يشبهها ذلك  
 أشبهها لحاز عليه ما يجوز عليها من حيث ما أشبهها وكان يؤدي ذلك إلى أحد محظورين إما أن يشبهها من جميع الوجوه  
 وهو محال لما ذكرناه أو يشبهها من بعض الوجوه ولا يشبهها من بعض الوجوه فتكون ذاته مركبة من أمرين  
 والتركيب في ذات الحق محال فالتشبيه محال والذي يليق بهذا الباب من الكلام يتعدى إرادته مجموعا في باب واحد لما  
 يسبق إلى الإدهام الضعيفة من ذلك لما فيه من الغموض ولكن جعلناه مبدأ في أبواب هذا الكتاب فاجمل بالك من  
 في أبواب الكتاب فتعرف على مجموع هذا الباب ولا سبحانه وقع لك مسئلة تحمل الهل فهناك قف وانظر تجد ما ذكرناه لك  
 مما يليق بهذا الباب وأقرأ مشحون بالكيفية فان الكيفيات أحوال والأحوال لها ذاتية للمكيف ومنها غير ذاتية  
 والذاتية حكمها حكم المكيف سواء كان المكيف يستدعي مكيفا في كيفيته أو كان لا يستدعي كيفيات التكيف بل  
 كيفيته عين ذاته وذاته لا تستدعي غيرها لأنها لنفسها هي فكيفيته كذلك لأنها عينه لا غيره ولا زاد عليه فافهم والله  
 يقول الحق وهو يهدي السبيل

### باب التاسع والعشرون

في معرفة مسرسلان الذي ألحقه بأهل البيت والافطاب الذين ورثه منهم ومعرفة أسرارهم  
 العبد مرتبط بالرب ليس له • عنه انشغال يرى فعلا وتقديرا  
 والابن أنزل منه في العلى درجا • قد سر السر في العلم تحريرا  
 فالابن ينظر في أموال والده • اذ كان وارثه شحا وتقديرا

والابن يطعم في تحصيل رتبته • وان يراه مع الاموات مقبورا  
والعبد يقيته من مال سيده • اليه يرجع مختارا ومحجورا  
والعبد مقداره في جاه سيده • فلا يزال بسر الغمستور  
لذل يصحبه في نفسه أبدا • فلا يزال مع الانفاس مقهورا  
الابن في نفسه من أجل والده • عز فطالب توقيرا ونهزرا



ظاهر الشرع وتلحق المذمة بعامله لكان مضافاً إلى أهل البيت من لم يذهب عنه الرجس. فيكون لأهل البيت من ذلك  
 بقدر ما أضيف إليهم وهم المطهرون بالنص فسلمان منهم بلا شك فأرجو أن يكون عقب على وسلمان تلحقهم هذه  
 العصابة كما لحقت أولاد الحسن والحسين وعقبهم وموالي أهل البيت فإن رحمة الله واسعة وأولى وإذا كانت منزلة مخلوق  
 عند الله بهذه المثابة أن يشرف المضاف إليهم بشرفهم وشرفهم ليس لانفسهم وإنما الله تعالى هو الذي احتياهم وكساهم  
 حلة الشرف كيما يؤولي بمن أضيف إلى من له الحمد والمجد والشرف لنفسه وذاته فهو المجد سبحانه وتعالى فالمضاف إليه  
 من عباده الذين هم عباده وهم الذين لاسطان لمخلوق عليهم في الآخرة قال تعالى لا يلبس أن عبادي فاضافهم إليه  
 ليس لك عليهم سلطان وما تجدد في القرآن عباداً مضافين إليه سبحانه إلا لبدء خاصة وجاء اللفظ في غيرهم بالعباد فما  
 ظنك بالعصومين المحفوظين منهم القائمين بحجود سيدهم والواقفين عند مراسمه وشرفهم أعلى وأتم وهو لا هم أقطاب  
 هذا المقام ومن هؤلاء الأقطاب ورث سلمان شرف مقام أهل البيت فكان رضى الله عنه من أعلم الناس بعمالة على  
 عبادته من الحقوق وملائقتهم وألحق عليهم من الحقوق وأقواهم على أدائها وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لو كان الإيمان بالثلاثة رجال من فارس وأشار إلى سلمان الفارسي وفي تخصيص النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الترياً  
 دون غيره من الكواكب إشارة بديعة لثلاث الصفات السبعة لانهما سبعة كواكب فافهم فسر سلمان الذي ألحقه  
 بأهل البيت ما أعطاه النبي صلى الله عليه وسلم من أدائه كتابته وفي هذا فقه عجيب فهو عتيقة صلى الله عليه وسلم ومولى  
 القوم بهم والكل مولى الحق ورحمته وسعت كل شيء وكل شيء عبده ومولاه بعد أن نبين لك منزلة أهل البيت عند  
 الله وأنه لا ينبغي لمسلم أن يذمهم بما يقع منهم أصلاً فإن الله طهرهم فليعلم الزام لهم أن ذلك راجع إليه ولو ظلموه فذلك  
 الظلم هو في زعمه ظلم لا في نفس الأمر وإن حكم عليه ظاهر الشرع بأدائه بل حكم ظلمهم إياناً في نفس الأمر يشبه جرى  
 المقادير علينا في ماله ونفسه بغيره أو بحرق وغير ذلك من الأمور الملحة فيجترأ أو يورث له أحد أعبائه أو يصاب في  
 نفسه وهذا كله مما لا يوافق غرض ولا يجوز له أن يذم قدر الله ولا قضاء بل ينبغي له أن يقابل ذلك كله بالتسليم والرضى  
 وإن نزل عن هذه المرتبة بالصبر وإن ارتفع عن تلك المرتبة في الشكر فإن في طي ذلك نعمان الله بهذا المصائب  
 وليس وراء ما ذكرناه غير فانه ما وراءه ليس إلا الضجر والسيخط وطمع الرضى وسوء الادب مع الله فكذلك ينبغي أن  
 يقابل المسلم جميع ما يطرأ عليه من أهل البيت في ماله ونفسه وغيره وأهل ودبه في يقابل ذلك كله بالرضى والتسليم  
 والصبر ولا يخلق المذمة لهم أصلاً وإن توجهت عليهم الأحكام المقررة شرعاً فذلك لا يندفع في هذا بل يجري مجرى  
 المقادير وإنما نغتنم ما ينبغي التمسك به من أذمة الله عنا بما ليس لنا معهم فيه قسم وأما أداء الحقوق المشروعة فهذا رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم كان يقتض من اليهود وإذا طالبوه بحقوقهم أذاها على أحسن ما يمكن وإن تطاول اليهودي  
 عليه بالقول يقول دعوه وإن صاحب الحق مقالاً وقال صلى الله عليه وسلم في قصة لو أن فاطمة بنت محمد سرقت فطقت  
 يدها فوضع الأحكام بتة يضعها كيف يشاء وعلى أي حال يشاء فهذه حقوق الله ومع هذا لم يذمهم الله وإنما كلاً منافي  
 حقوقنا وما لأن تطالبهم به فمن غير أن شئت أن أخذنا وإن شئت أن تركنا وأفضل عجز ما في أهل البيت  
 وليس لنا ذم أحد فكيف بأهل البيت فانا إذا نزلنا عن طلب حقوقنا وعفونا عنهم في ذلك أي فيما أصابوه منا كانت لنا  
 بذلك عند الله اليد العظمى والمكانة الزاوية فإن النبي صلى الله عليه وسلم ما طلب منا عن أمر الله المودة في القربى  
 وفيه سرمدة الأرحام ومن لم يقبل سؤال نبيه فيما سأل فيه مما هو قادر عليه بنأى وجهه بقلعة غدا أو برجوش شفاعته وهو  
 ما أسعف نبيه صلى الله عليه وسلم فيما طلب منه من المودة في قرابته فكيف بأهل بيته فهم أخص القربا ثم إنه جاء بلفظ  
 المودة وهو الثبوت على المحبة فانه من ثبوت ودة في أمر استصحب في كل حال وإذا استصحبته المودة في كل حال لم يؤخذ  
 أهل البيت بما يطرأ منهم في حقه مما لا أن يطالبهم به في تركه ترك عبة وإشاراً إلى عدمه لا عارياً قال الحب الصادق وكل  
 ما يفضل المحبوب بمحبة وبجاء باسم الحب فكيف حال المودة ومن البشرى ورر وادام أو ردة تعالى ولا معنى له ومنها  
 الأحصول أثرها بالفعل في الدار الآخرة وفي الدار لكل طائفة بما تفضيه حكمته الله فيهم وقال الآخرون

أُحِبُّ لِحَبِيبِ السُّودَانِ حَتَّى • أُحِبُّ لِحَبِيبِ السُّودِ الْكِلَابِ

ولنا في هذا المعنى

أُحِبُّ لِحَبِيبِكَ الْخَبِيثَانِ طَرًّا • وَأَعَشَى لِحَبِيبِكَ الْبَيْتَ الْمُنِيرَ

قيل كانت الكلاب السود تتناوشه وهو يتعجب اليها فهذا فعل الحب في حب من لا تعدده محبته عند الله ولا نوره القربة من الله فهل هذا الامن صدق الحب وثبوت الود في النفس فلو صحت محبتك لله لم تكن سؤله أحب أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت كل ما صدر منهم في حقل مما لا يوافق طبعك ولا غرضك أنه جبال تنهم بوقوعه منهم فتعلم عند ذلك ان لك عناية عند الله الذي أحببتهم من أجله حيث ذكر كرك من محبه وخطرت على باله وهم أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فتشكر الله تعالى على هذه النعمة فانهم ذكر كرك بالسنة طاهرة بظهور الله طهارة لم يلبثها عليك وأذا رأيتك على ضد هذه الحالة مع أهل البيت الذي أنت محتاج اليهم ولرسول صلى الله عليه وسلم حيث هيده الله فكيف أنتي أنا بورك الذي تزعم به أنك شديد الحب في والرعاية لحقوقي والجاني وأنت في حق أهل بيتك بهذه النعمة من الوقوع فيهم والله ما ذاك الامن نقص إيمانك ومن مكر الله بك واستدراجك إياك من حيث لا تعلم وصورة المكران تقول وتعتقد أنك في ذلك تذب عن دين الله وشرعه وتقول في طلب حقل أنك ما طلبت إلا ما أباح الله لك طلبه ويندرج التزم في ذلك الطلب المنسروع والبغض والنقت وإيثارك نفسك على أهل البيت وأنت لا تشرع بذلك وبالجملة الشافي من هذا الداء الضال أن لا ترى لنفسك معهم حقاً وتزل عن حقلك للاتباع في طليعه ما ذكرته لك وأنت من حكام المسلمين حتى يتعين عليك إقامة حد أو انصاف مظلوم أو ردة حتى إلى أهلها فإن كنت حاداً لا بد فاسم في استئصال صاحب الحق عن حقه إذا كان المحكوم عليه من أهل البيت فإن أبي حينئذ يتبين عليك امضاء حكم الشرع فيه فلو كشف الله لك يا ولي عن منازلهم عند الله في الآخرة لوددت أن تكون ولى من موالهم فأنه بلهم شارداً نفساً فأنظر ما أشر في منزلة سلمان رضي الله عن جميعه ولما بينت لك أقطاب هذا المقام وأنهم عبيد الله الصطفون الأخيار فاعلم أن أسرارهم التي أطلعنا الله عليها بنحوها العامة بل أكثر الخاصة التي ليس لها هذا المقام والحصر منهم رضى الله عنه وهو من أكبرهم وقد شهد الله أنه أمانه رحمة من عنده وعلمه من لدنه علماً اتبعه فيه كلهم الله موسى عليه السلام الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حياً ما وسعته إلا أن يتبعني فمن أسرارهم ما قد ذكرناه من العلم بمنزلة أهل البيت وما قد نبه الله على عاقرتهم في ذلك ومن أسرارهم علم المكر الذي مكره الله بعباده في بعضهم مع دعواهم حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسؤله المودة في القربى وهو صلى الله عليه وسلم من جهة أهل البيت فما فعل أكثر الناس ما أظم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أمر الله فعصوا الله ورسوله وما أجروا من قرابته الامن وأمانه الاحسان فأغراضهم أحباو بنفوسهم تشقوا ومن أسرارهم الاطلاع على حجة ما شرع الله لهم في هذه الشريعة المحمدية من حيث لا تعلم العلماء بها فإن الفقهاء والمحدثين القريبين أخصوا بغيرهم ميتات الخصال ثم هم في غلبه على أن كان النقل شهادة والتواتر عزيز ثم أنهم ادعوا وأعلى أمور تنفيذ العلم بطريق التواتر لم يكن ذلك اللفظ المتقول بالتواتر صافياً حكموا به فإن النصوص عزيزة فبأخذون من ذلك اللفظ بقدر قوة فهمهم فيه ولهذا الاختلاف وقد يمكن أن يكون ذلك اللفظ في ذلك الامر نص آخر يعارضه ولم يصل اليهم ولم يصل اليهم ما تعبدوا به ولا يعرفون بأى وجه من وجوه الاحتمالات التي في قوة هذا اللفظ كان يحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمشروع فأخذوا أهل البيت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكشف على الامر الحلى والنص الصريح في الحكم أو عن الله بالبينه التي هم عليها من ربهم والعبادة التي ينادعوا الخلق إلى الله عليها كما قال الله أفمن كان على بينة من ربه وقال أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعي فلم يردنفسه بالبصير ثم هداهم بالاتباع في الحكم فلا يدعونه إلا على بصيرة وهم عباد الله أهل هذه المقام ومن أسرارهم أيضاً إصابة أهل المقام في ما اعتقدوه في الجنب الاطمي وما جملهم حتى اعتقدوا ذلك ومن أين تصور الخلاف مع الاتفاق على السبب الموجب الذي استندوا اليه فانه ما اختلف فيه تسان وانما رخص الخلاف فيها وذلك السبب



وبما ذابى ذلك السبب فن قال هو الطبيعة ومن قائل هو الدهر ومن قائل غير ذلك فاننى السبل فى اثباته ووجوب وجوده وهل هذا الخلاف يضرهم مع هذا الاستناد أم لا هذا كلام من علوم أهل هذا المقام انتهى الجزء السابع عشر

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

الباب الثلاثون فى معرفة الطبقة الاولى والثانية من الاقطاب الركن

ان الله عبادا ركبوا • نجب الاعمال فى الليل الهيم  
وترف همم الليل همم • لغزير جيل من فرد علم  
فاجتباهم • وتحتلى لهمو • وتلقاهم بكاسات النديم  
من يكن ذارفة فى ذلة • انه يعرف مقدار العظيم  
رتبة الحادث ان حققها • انما يظهر فيها بالقديم  
ان الله عبادا جنة • فى رسول ونبي وقسيم  
لطف ذاتا فبايدركها • عالم الانفاس أنفاس النسيم

اعلم أيديك ان الله ان أصحاب التجب فى العرف هم الركن قال الشاعر

فليت لي بهم قوما اذا ركبوا • شدوا الاغارة فرسانا وركبانا

الفرسان ركاب الخيل والركبان ركاب الابل فالفراس فى المعروف تركبها جميع الطوائف من عجم وعرب والمجن لا يستعملها الا العرب والعرب رباب الفصاحة والحجاسة والكرم ولما كانت هذه الصفات غالبية على هذه الطائفة سميناها بالركبان فتمس من ركب نجب الهمم ومنهم من ركب نجب الاعمال فلذلك جعلناهم طبقين اولى وثانية وهؤلاء أصحاب الركن هم الافراد فى هذه الطريقة فانهم رضى الله عنهم على طبقات ففهم الاقطاب ومنهم الاثمة ومنهم الاناداد ومنهم الابدال ومنهم النقباء ومنهم النجباء ومنهم الرجبون ومنهم الافراد ومانهم طائفة الاوقد رأيت منهم وعاشرتهم ببلاد المغرب وبلاد الحجاز والشرق فهذه الباب مختص بالافراد وهى طائفة خارجة عن حكم القطب وحده ليس للقطب فيهم نصرف ولهم من الاعداد من الثلاثة الى ما فوقها من الافراد ليس لهم ولا غيرهم فيما دون الفرد الاوّل الذى هو الثلاثة قدّم فان الاحدية وهو الواحد لذات الحق والاثنائى لمرتبة وهو توحيد الالوهية والثلاثة اؤل وجود الكون عن الله فالافراد فى الملائكة الملائكة الماهمون فى جبال الله وجباله الخارجون عن الاملاك للسخرى والبدرة الذين هم فى عالم التدوين والتسطير وهم من القلم والعقل الى ما دون ذلك والافراد من الانس مثل المهيمة من الاملاك فاؤل الافراد الثلاثة وقد قال صلى الله عليه وسلم الثلاثة ركب فأول الركب الثلاثة الى ما فوق ذلك ولهم من الحضرات الالهية الحضرة الفردانية وفيه يتميزون ومن الاسماء الالهية الفرد والمواد الواردة على قلوبهم من المقام الذى ترد منه على الاملاك المهيمة ولهذا يجعل مقامهم وما يأتون به مثل ما أنكر موسى عليه السلام على خضر مع شهادة الله فيه لموسى عليه السلام وتعرفه بمنزلة وتزكية الله اياه وأخذ العهد عليه اذ اراد محبته ولما علم الخضران موسى عليه السلام ليس له ذوق فى المقام الذى هو الخضر عليه كان الخضر ليس له ذوق فيها هو موسى عليه من العلم الذى علمه الله الان مقام الخضر لا يعطى الاعتراض على أحد من خلق الله لمشاهدة خاصة هو عليها ومقام موسى والرسول يعطى الاعتراض فيهم حيث هم رسل لا غير فى كل ما يرونه خارجا عما أرسلوا به ودليل ما ذهب اليه فى هذا قول الخضر لموسى عليه السلام وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا فلو كان الخضر نبيا لما قال له ما لم تحط به خبرا فالذى فعله لم يكن من مقام النبوة وقال له فى انفراد كل واحد منهم بما مقامه الذى هو عليه قال الخضر لموسى عليه السلام يا موسى انما على علم علمه الله لا تعلمه أنت وأنت على علم علمك الله لا أعلمه أنا واقترا فانيما بالانكار فالانكار ليس من شأن الافراد فان اهم الالهية فى الامور هم ينكر عليهم ولا ينكرون قال الحنيد لا يبلغ أحد درج الحقيقة حتى يشهد فيه ألف مدبّق خبير

الله عنه حين يضرب يده الى صدره ويتهجد ان ههنا علوما جمة لو وجدت لها حلة فانه كان من الافراد ولم يسمع هذا من غيره في زمانه الا اني هريرة كرم الله وجهه اخبرني في صحيحه عنه انه قال حلت عن النبي صلى الله عليه وسلم جواين اما الواحد فبنته فيكم واما الآخر فلو بنته لقطع مني هذا الباهوم الباهوم بحري الطعام فأبهر هريرة كرم الله وجهه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون فيه اقولا عن غير ذوق ولا كنه علم لكونه سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن انما نتكلم فيمن اعطى عين الفهم في كلام الله تعالى في نفسه وذلك علم الافراد وكان من الافراد عبد الله بن العباس البحر كان بلقب به لاسراع علمه فكان يقول في قوله عز وجل "الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن" يتنزل الامر بينهما "لئلا يكونن" لئلا يكونن في رواية لقلتم اني كافروا في هذا العلم كان يشير على ابن الحسين بن علي بن ابي طالب زين العابدين عليهم الصلاة والسلام بقوله فلا أدري هل هما بين قبلة أو غملا بهما يارب جوهر علم لو أبوح به • لقل لي أنت ممن يعبد الوثنا

ولا تستحل رجال مسلمون دمي • يروون أقبح ما يأتونه حسنا

فيه بقوله يعبد الوثنا على مقصوده ينظر اليه تأويل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته بعادة الضمير على الله تعالى وهو من بعض محتملاته بالله يأخى الله مني فبا أقوله لك لاشك انك قد أجمعت معي على انه كل ما صرح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاخبار في كل ما وصف به فيهار به تعالى من الفرح والضحك والتعجب والتبشيش والغضب والتردد والكراهة والمحبة والشوق ان ذلك وأمثاله يجب الايمان به والتصدق به فلو هبت نفحات من هذه الحضرة الالهية كشفا ونجليا وتعرفا لهما على قلوب الاولياء بحيث أن يعلموا باعلام الله وشاهدوا باشهاد الله من هذه الامور المعبر عنها بهذه الالفاظ على لسان الرسول وقد وقع الايمان مني ومنكم بهذا كله اذا أتى بمنزلة هذا الولي في حق الله تعالى ألت تزدقه كما قال الجنيب ألت تقول ان هذا مشبه هذا عابد وثني كيف وصف الحق بما وصف به الخلق ما فعلت عبدة الاولياء أكثر من هذا كما قال علي بن الحسين ألت كنت تفتله أو تفتي بقتله كما قال ابن عباس فيأني ثني أمنت وسلمت لما سمعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق الله من الامور التي تحيلها الادلة العقلية ومنعت من تأويلها والاشعري تأويلها على وجوه من التنزيه في زعمه فابن الانصاف في القدر واسعة أن تعطى لهذا الولي ما أعطى للنبي من علوم الاسرار فان ذلك ليس من خصائص النبوة ولا لاجرا الشارع على أمته هذا الباب ولا يتكلم فيه بشي بل قال ان يكن في أمتي محدثون فعمم منهم فندأنت النبي صلى الله عليه وسلم انهم من محدث عن ابي بنبي وقد يحدث بمثل هذا فانه خارج عن تشريع الاحكام من الحلال والحرام فان ذلك اعني التشريع من خصائص النبوة وليس الاطلاع على غوامض العلوم الالهية من خصائص نبوة التشريع بل هي سارية في عباد الله من رسول وولي وتابع ومتبوع يولي فابن الانصاف فيك ألس هذا موجود في الفقهاء وأصحاب الافكار الذين هم فرائدة الاولياء ودجاجلة عباد الله الصالحين والله يقول لمن عمل منا بما نزع الله ان الله يعلمه ويؤتي تعليمه معلوم ألتجتها أعماله قال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم وقال ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ومن أقطاب هذا المقام علي بن الخطاب وأحمد بن حنبل ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في عمر بن الخطاب بذكر ما أعطاه الله من القوت ما عرما تقيك الشيطان في فوج الاسلاك فباغبر فيك فدل على عصمته بشهادة المصوم وقد علمنا ان الشيطان ما يملك قط بنا الا الى الباطل وهو غير في عمر بن الخطاب فما كان عمر يسلك الاجاج الحق بالثمن فكان من لاناخذ في الله لومة لائم في جميع مسائل الحق صولة ولما كان الحق صعب المرام فوياحه على النفوس لاناخذ ولا تفسله بل تمجده وترده لهذا قال صلى الله عليه وسلم ما ترك الحق لعمر من صديق وصدق صلى الله عليه وسلم يعني في الظاهر والباطن ألتاني الظاهر فادم الانصاف وجب الرياسة وخروج الانسان عن عبوديته واشتغاله بما لا يعنيه وعدم تفرغ لمادعي اليه من شغله بنفسه وعبه عن عيوب الناس وأتاني الباطن فما ترك الحق لعمر في قلبه من صديق فما كان له تفاق الا بالله ثم العلامة الكبرى انك اذا قلت لواحد من هذه الطائفة المتكثرة اشتغلا بنفسك بقولك انما قوم حباة لدين



اشعوبه فله الغيرة من الامان وامثال هذا ولا يمكن ولا نظر هل ذلك من قبيل الامكان أم لا عني أن يكون  
 الله قد عرفوا بامان أولادهم في خلقه واخصروهم لعلهم يعلموا ما لدن تكون العبارة عنها بهذه الصيغة التي  
 ينطق بها الرسول صلى الله عليه وسلم كما قال الخضر وما فعلته عن أمرى وآمن هذا المنكر بها على زعمه اذ جاء به رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فواتقه لو كان مؤمنا بها ما أنكرها على هذا الولي لأن الشارع ما أنكر إطلاقها في جناب الحق من  
 استواء وزول ومعية وتحكم وفرح وتبش وتجب وامثال ذلك ولورد عنه صلى الله عليه وسلم قط انه يحجرها على  
 أحد من عباد الله بل أخبر عن الله انه يقول لنا لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة ففتح لنا وندبنا إلى التأسي به  
 صلى الله عليه وسلم وقال فاتبعوني يحجبكم الله وهذا من اتباعه والتأسي به في التأسي به اذ اورد علينا من الحق  
 سبحانه وارد حق فعلمنا من لدنه علما فبرحة حبنا الله لموعنا به حيث كفى ذلك على بيته وبر بنا وتلاها شاهد  
 ما اوتوا به انما استهت وما شرع لنا لم نحل بشئ منها ولا لم نكتبنا محال في تعجيل ما حرر الله أو تأخير ما حل فطلب لذلك  
 العلوم الذي علمنا من جانب الحق امثال هذه العبارات النبوية لتوضح بها عن ذلك ولا سيما اذا استلنا عن شئ من ذلك  
 لأن الله أخبر عن هذه صفته انه يدعو إلى الله على بصيرة فمن التأسي لما مور به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
 نطق على تلك المعاني هذه الالفاظ النبوية اذ لو كان في العبارة عنها ما هو أفصح منها لاطلقه صلى الله عليه وسلم فانه  
 المأمور بتبيين ما نزل به علينا ولا نعدل الى غير هذا ما ربه من البيان مع التحق بليس كنه شئ فاننا اذ اعد لنا إلى  
 عبارة غير هذا عينا بذلك أنا أعلم بحق الله وأزعم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أسوأ ما يكون من الادب ثم  
 ان المعنى لا بد أن يحل عند السامع اذ كان ذلك اللفظ الذي خالف به لفظ من كان أفصح الناس وهو رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وقرآن لا يدل على ذلك المعنى بحكم المطابقة فنسرع اننا التأسي وغاب هذا المنكر المنكر من في مثل هذا  
 عن النظر في هذا كله وذلك لاسم من اولادهم هذان كان عالم فلجد قايه بقائه في حسد من ندد نفسه من  
 كان جاهلا فهو بالسوء أجهل ياولي لقينا من أقطاب هذه المقام يحيل أن فيس بمكة في يوم واحد ما يزيد على السبعين  
 رجلا وليس لهذه الطبقة تلميذ في طريقهم أصلا ولا يسلكون أحدا طريقا إلى القرية لكن لهم الوصية والنصيحة وانشر  
 العلم من وفق أخذ به ويقال ان أبالسعودين الشبل كان منهم وما قيته ولا رأته ولكن شمعت له رائحة طيبة وانما  
 عطر يابا فاني ان عبد القادر الجيلي وكان عدلا قطب وقته شهد محمد بن قائد الأوفى بهذا المقام كذا نقل الى الكوفة  
 على النافق فان ابن قائد زعم انما رأى هناك أماته سوى قدم نبية وهذه الاشياء والافراد الوقت فان لم يكن من  
 الافراد فلا بد أن يرى قدم قطب وقته ما زعمه زائد على قدم نبية ان كل اماما وان كان وندافيرى امامه ثلاثة قدام وان  
 كان بدلا يرى أربعة قدام وهكذا الا انه لا بد أن يكون في حضرة الانبياء مقاما فاذا لم يرق في حضرات الانبياء وعذلية  
 عن بين الطريق بين الخدم وبين الطريق فانه لا يهتد قد ما امامه وذلك هو طريق الوجه الخاص الذي من الحق الى  
 كل موجود ومن ذلك الوجه الخاص تنكشف للاولياء هذه العلوم التي تنسرك عابهم ويرتدقون بها ويرتدقهم بها  
 يكفرهم من يؤمن بها اذ جاءته عن الرسل وهي العلوم عينا وهي التي ذكرناها آنفا ولا يحجب هذا انما التصريف  
 والتصرف في العالم فطبيعة لاوى من هؤلاء ترك التصرف في خلقه مع المتكسرين وتولية الحق لهم اياه كالأمر  
 لكن عرضا فلبسوا السواد خلوا في سرادقات الغيب واستتر وبالحجب العوائد ولزموا له ودوا لافقار وهم الفتيان  
 الطرقات الملاحية الاخفاء والبرياء وكان أبو السعود منهم كان رحمه الله عن امتثل أمر الله في قوله تعالى فاتخذوه وكبرا  
 فالوكيل له التصرف فلأمر امتثل الامر هذا من شأنهم وأما عبد القادر فظاهر من حاله انه كان مأمورا بالتصرف  
 فانه اظهر عابه هذا هو الظن بامثاله وأما محمد الارفي فكان يذكر ان الله أعطاه التصرف فقبله فكان يتصرف  
 ولم يكن مأمورا فآبى في نفسه من المعرفة القدر الذي علا أبو السعود به عليه فدعا أبو السعود بلسان الطبقة الاولى من  
 طائفة الركان وسماها قطبا بالشوهم ولان هذا المقام أعنى مقام العبودية بدور عليهم لم اريد بقطبته ان لهم جماعة  
 تحت أمرهم يكونون رؤساء عليهم وأقطابا لهم هم حل من ذلك وأعلى ولا رياسة أصلا لهم في نفوسهم لتحققهم بعبوديتهم

ولم يكن لهم أمر الحى بالتقدم فبادروا دعائهم فبذلهم طاعته لاسمهم عليه من التحقق أيضا بالعبودية فيكونون قائمين به في مقام العبودية بامتثال أمر سيدهم وأتمام تعذيبهم والعرض أو طاب تحصيل المقام فإنه لا يظهر به إلا من لم يتحقق بالعبودية التي خالق لها فهذا لا يولى وقد عرفك في هذا الباب بمقاماتهم وبنى التعريف بأصولهم وتعيين أحوال الانطباع المدبرين من الطائفة الثانية منهم نذكر ذلك فيما بعد إن شاء الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل لا رب غيره

### الباب الحادى والثلاثون في معرفة أصول الركن

حسب الدهر علينا وحنا • ومضى في حكمه وراوى

وعشيقناه فقينا عسى • يطرب الدهر باقاع الغنا

نحن حكمناك في أنفسنا • فاحكم ان شئت علينا وأنا

واقعد كان له الحكم وما • كان ذاك الحكم لادهرنا

فتنمى هو دهرى والذى • صرف الدهر كذا صرفنا

فركبنا نطلب الاصل الذى • جعل السر لدينا علنا

فلتأمنه الذى حر كتنا • وله منا الذى سكتنا

حر كات الدهر فينا تهدت • انه قال له ما سكتنا

فاما العبد الدليل المحتجى • وأما حق وما الحق أنا

اعلم أيديك الله ان الاصول التي اعتمد عليها الركن كثيرة منها التبرى من الحركة اذا أقبلوا فيه فلهذا ركبوا فهم الساكنون على مرا كهم المتحررون كون يتحرك مرا كهم فهم قطعون ما هموا وقطعوا بغيرهم لاسم فيصولون مستريحين عما تعطيهم مشقة الحركة متبرئين من الدعوى التي تعطيهم الحركة حتى لو فتخروا بقطعها قالت البعيدة في الزمان القابل لساكن ذلك ان يتحرك راجعا للركب الذى قطع بهم تلك المسافة لاسم فلهذا التبرى وما لهم الدعوى فيجبرهم لاحول ولا قوة الا بالله وآيتهم وما ربيت اذ ربيت واسكن الله رعى" يذال لهم وما ذهبت هذه المسافات بين قطعها وهما ولكن الركب قطعها فهم المحمولون فليس للعبد صلة لابسطن سبيده وله الذلة والجزع والمهانة والاضيق من نفسه ولما رواه ان الله قد نبهه بقوله تعالى وله ما سكن فأخلصه له ولما ان الحركة فيها الدعوى وان السكون لا تشوبه دعوى فانه نفي الحركة فقالوا ان الله قد أمرنا بقطع هذه المسافة المعنوية وجوب هذه المغاورة المماثلة ليد فان نحن قطعناها بنفوسنا لم نأمن على نفوسنا من أن تمسح بذلك في حضرة الاتصال فانه محبولة على الرغوة وطلب التقدم وحسب الفخر فيكون من أهل النقص في ذلك المقام بقدر ما ينبغي أن يتحرر به ذلك الجلال الا انهم فلتتخذ ركابا لنقطع به فان أرادت الاختيار يكون الاختيار للركاب لا للفوس فالتخذت من لاحول ولا قوة الا بالله سبحانه كانت النجيب أصبر عن الماء والعلف من الافراس وغيرها والطارىق معطشة جديدهم يهلك فيهم المراكب من ليس له مرتبة السجب فلهذا اتخذوها اختيارا دون غيرها مما يصح أن يركب ولا يصح أن يقطع ذلك الحديث فان هذا الذكر من خصائص الوصول ولا سبحانه ان الله فانه من خصائص النجى والاله الا الله فانه من خصائص الدعوى والاله أكبر فانه من خصائص المغاضاة فتعين لاحول ولا قوة الا بالله فانه من خصائص الاعمال فعلا وقولا وظاهرا وباطنا لاسم بالاعمال أمر واد الشفر عمل قلبا وبذنا معنى وحسا وذلك مخصوص بلحول ولا قوة الا بالله فانه بها يقولون لاله الا الله وبها يقول سبحانه الله وغير ذلك من جميع الافعال والاعمال ولما كان السكون عدم الحركة والعدم أصلهم لانه قوله وقد دخلت منك من قبل ولم تكت شيئا بر بد وجودا فاختاروا السكون على الحركة وهو الاقامة على الاصل فنبه سبحانه وتعالى في قوله وله ما سكن في الليل والنهار أن الخلق ساموا له عدم وادعوا له في الوجود فمن باب الحقائق عرعى الحق خافه في هذه الآية عن اضافة ما دعوه لانفسهم بقوله وله ما سكن في الليل والنهار أى ماتت والنوت أمر وعودى على لا عني بل نسبي وهو السمع العالم بسمع



کتاب ہذا کے مترجم جناب صائم چشتی کی دیگر ایمان افروز تصانیف

## تراجم

| نام متن                   | موضوع  | نام ترجمہ        |
|---------------------------|--|------------------|
| کتاب المغازی              | غزوات رسول پر دنیا کی پہلی اور عظیم تفصیلی دستاویز   | کتاب المغازی     |
| علامہ واقدی               | ہدیہ / روپے  | غزوات رسول مجازی |
| (عربی)                    |  |                  |
| سیرۃ النبویہ              | سیرت رسول عربی پر مفصل جامع اور ثقہ شہکار عظیم   | سیرت و حلانیہ    |
| علامہ دحلان کئی           | ہدیہ / روپے  | دلالت تابعث      |
| (عربی)                    |  |                  |
| خصائص نسائی               | حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم و دیگر اہل بیت رسول کی شان میں ثقہ احادیث مبارکہ کا بہترین ذخیرہ | خصائص نسائی      |
| امام ابو عبد الرحمن نسائی | ہدیہ / روپے  | مع متن           |
| (عربی)                    |  |                  |
| الشرف الموبد لال محمد     | آل رسول کے دائمی شرف کے بارے میں لازوال تحقیقی شہکار   | شرف سادات        |
| علامہ نجمانی              | ہدیہ / روپے  | مع متن           |
|                           |  |                  |

اہل تصوف حضرات کیلئے عظیم تحفہ

# تفسیر ابن عربی

اردو

مؤلف

شیخ اکبر محمدی الدین ابن العربی

مترجم

ہدیہ اول ۱۳۵/-  
دوم ۱۵۰/-

علامہ صائم چشتی

چشتی کتب خانہ جھنگ بازار فیصل آباد فون ۲۴۷۵۴

علی برادران ارشد مارکیٹ جھنگ بازار فیصل آباد



قطبِ دلائل شہنشاہِ مملکتِ تصوف

سیدنا شیخ اکبر محمدی الدین ابن عربی علیہ الرحمۃ  
کی بے مثال

تصنیف لطیف

# شجرۃ الکون

۳۶ روپے

مکتبہ جعفریہ

ابوالہاشم مونی محمد صدیق بیگ قادری صاحب

علی ہرادران تاجران کتب

نزد جامعہ رضویہ جنگب بازار فیض آباد

نائب غریب نواز مرشد فرید قطب الاقطاب قطب الواصلین  
 سید نادر مرشد ناخواجہ قطب الدین بختیار کاکی چشتی  
 رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف لطیف

## دلیل العارفین

پہریہ ۱۵/۵

اردو ترجمہ جناب پروفیسر اختر چیمہ صاحب

علیٰ برادران تاجران کتب

نزد جب سامعہ رضویہ جھنگ بازار فیصل آباد



ابتلائے انبیاء اور فیضانِ اہلبیت پر حضرت علامہ ملا حسین واعظ کاشفی کی

معروف تصنیف

# روضۃ الشہداء

ہدیہ

۱۹۰/-

فارسی سے اردو ترجمہ

مترجم

حضرت علامہ صاحبِ مہم چشتی

۲ جلدیں مکمل

سیٹ

علی برادران ارشد مارکیٹ جھنگ بازار فیصل آباد

| نام متن   | موضوع   | نام ترجمہ               |
|---|---|-------------------------|
| والدی مصطفیٰ<br>علامہ سیوطی<br>(عربی)                                   | حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ<br>وسلم کے والدین کریمین کے ایمان پر<br>ہدیہ / ہدیہ             | والدین مصطفیٰ<br>مع متن |
| روضۃ الشہدا<br>علامہ کاشفی<br>(فارسی) جلد اول                           | ابتلائے انبیاء اور اہل بیت<br>کا دردناک بیان<br>ہدیہ / روپے                                   | روضۃ الشہدا             |
| ہدیۃ المہدی<br>نظامۃ وحید الزمان<br>(عربی)                              | ہادیہ کے امام کی وہ تحقیقی تحریر جو<br>ہادیہ کے عقائد پر ضرب شدید کی<br>حیثیت رکھتی ہے ہدیہ / | ہدیۃ المہدی<br>مع متن   |
| رد شطیحات<br>شاہ عبدالحق محدث دہلوی مکتوبات کا محققانہ تجزیہ<br>(فارسی) | حضرت مجدد الف ثانی کے چند<br>شاہ عبدالحق محدث دہلوی مکتوبات کا محققانہ تجزیہ<br>ہدیہ / روپے   | رد شطیحات<br>مع متن     |
| دفع الوسواس<br>فی   | امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ<br>پر امام بخاری کے مطاعن کا                               | دفع الوسواس<br>مع متن   |
| قال بعض الناس<br>علامہ علی قاری   | جواب لا جواب<br>ہدیہ /  |                         |



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
تصویر پر جامع کتب

# مُعَاذِ اللَّهِ

یمنہ ہمشوں کی بلندیاں

تعیفۃ لطیف

رہبر شریعت و طریقت رموز و تہیق حقیقت و معرفت عارف باطن  
جناب حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ

طے کا پتہ

علی بردران تاج سبران کترت

نزد جامعہ رشویہ اشہد مارکیٹ جنگ بازار نیل آباد

نشری تقدیروں کا مجموعہ

شہبازِ خطابت  
صاحبزادہ سید  
افتخار الحسن زیدی  
شاہد صاحب  
رحمۃ اللہ علیہ

کی  
تقریریں

چشتی گنج خانہ  
فیصل آباد





تشریح تفہیم و تفسیر

در بیان  
انتخاب اہل بیت

تفہیم

کتابخانه





# Futuhāt -ul- Makkiyyat



By  
**MUHYI UDDIN IBN-UL-ARABI**  
(1165-1240)

Translated By  
**ALLAMA SAIM CHISHTEE**



**ALI BROTHERS**

Book Sailors Jhang Bazar, Faisalabad.

[www.maknabah.org](http://www.maknabah.org)



## **Maktabah Mujaddidiyah**

[www.maktabah.org](http://www.maktabah.org)

This book has been digitized by Maktabah Mujaddidiyah ([www.maktabah.org](http://www.maktabah.org)).

Maktabah Mujaddidiyah does not hold the copyrights of this book. All the copyrights are held by the copyright holders, as mentioned in the book.

Digitized by Maktabah Mujaddidiyah, 2012

Files hosted at Internet Archive [[www.archive.org](http://www.archive.org)]

We accept donations solely for the purpose of digitizing valuable and rare Islamic books and making them easily accessible through the Internet. If you like this cause and can afford to donate a little money, you can do so through Paypal. Send the money to [ghaffari@maktabah.org](mailto:ghaffari@maktabah.org), or go to the website and click the Donate link at the top.